

جامع الاسرار
الاسم قدس سره
الابان

المجلد
ص ٥
هذا كتاب لويج بوزنه
في كتاب البايه المغنيه

هو ابن سعد بن عبد الرحمن الغنيمي المصري اتفق العلماء على فضل وروصفه
 وضعه تعالى عنهما بكثرة الفقه وقال الآخرون ضيع اصحابه ولولاه تلاكث
 اذ ارجع وتغير ولو فسد نفسه من بعدهم وبالله التوفيق

۱۱۱

रु

هو ابن سحر بن الحسن بن النعمان المصري الفقيه العالم على علمه وروصفه
وقد استقرت له بها كبرية الفقه وقال الامام ضيع اصحابه ولكنك تكتف
او اربع وتسعين وثلاثين

حکیم بن خلدون

انرا سخر عبد العزم بن قيس
هه هه المومنين خلد بالي العجمه فتح الواو وكون
الشمسي توفيت نذرا برة تلك سنه
نور الله عليها

تجميع النوازل

MILLET GENEL KÜTÜPHANESİ

KİŞİ : 1. CAYIROĞLU

ESKİ KAYIT NO. 873

YENİ KAYIT NO.

TAİN NO.

الطاف نفع الله
على الامم والدين
والنبي محمد وآله
الطاهرين

كتاب النوار والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث

كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث

كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث

كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث

كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث
كتاب النور والواقعات والحوادث

وبسبب ذلك اخرجت من الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما
جنانا حتى خطرنا سوا صراطه على عبادنا فاعترفوا بطلب الدلائل والمجاني ثم دولوا
دولوا الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ابيهم المباحرون في
جوابات جوادك لثبات لعدوم بعد ما بلغوا الغاية القصبوى جندكم فثابت جواباتهم
واعلموا لا غير الزيف والخيال فمالوا بها غاية المال وما ذلك الا تمردا عنهم وجسورا
اعقادهم قديما فالعروج والدرج جاهدوا فيها لنهذهم فبسلما فهدا يقول
العبد الصفي احمد بن موسى بن عيسى بن ميمون الكشي اجبت ان يكونكم وتذكرني
مترنم جمع فتاوى صديقت عنهم في جوادك ونعت في اباهم من شيوخهم واحو امهم
منها فتاوى الشيخ الامام الزاهد ابو الحسن نصر بن ابراهيم السمرقندي رحمه الله عليه
وعيونهم اذ هو اوزدهما على ترتيب القاديات والطاعات من الصلوة والركعة والجمعة
ثم سواها من المعاملات والعهود اوردت كل مسألة في موضعها على التمام فثبتت
كتبه غيره فسلكت مشايخها في النظام وفتاوى الشيخ الامام ابي بكر محمد بن الفضل
التخاري رحمه الله وفتاوى الشيخ الامام ابي عبد الله احمد بن الشيخ الامام ابي جعفر الكشي
التخاري رحمه الله وفتاوى الناطقي وفتاوى محمد بن محمد بن الوليد السمرقندي وفتاوى
الشيخ الامام شيخ الاسلام ابي الخضر عطار بن جعفر الشافعي الذي تولى جميعا اثنى الى
الامام الاجل الزاهد الحاج محمد بن الحسن بن الامام الاسلام والامام ابو جعفر محمد بن محمد بن
احمد الشافعي رحمه الله عنه وتوزر روضته وفتاويه التي اجابها هو في ايامه وجمعها
ومنها مختصر كتاب المنتقى ومنها مختصر اختلاف رفو وفتاويه ومنها
مختصر وادب الى الامام ابي الخضر علي بن سعيد الرشتي ومنها عرب الروايع
للشيخ الامام الاجل الزاهد محمد بن ابي شعاع العلوي رحمه الله عنه ومنها
مسائل المتفصلات ومقتضى خبره الفقهاء انطقت هذه الفصول عن حقه عشر
من اصول عمري لما كتبت مسله من اصل وقع في علمها الاحكام والتعويل ما كتبتها
في اصول اخرى في حقها الشافعية والتطويل ولا يقاب هذا التقليد لانهم ما اجابوا الا بعد
في علم النظر عن قرأنا
والسنة التي خلاف قول اصحابنا الامام جعفر بن عفا ولا يخالف شذعا وماروي عن
ابي جعفر رحمه الله انه قال لا يشع لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعرف من اهل زمانه ذلك
فيضا منه على طلب الدلائل والمجاني فان واحدا من العلماء ارجع او قارا من
الكتب وحفظ اقاويل المتقدمين في المناحي فزاد في حادثة كاتبة وكتبه ولا ي
ما حفظه بركناه الى الاحكام ولا يخلط الا بغيره الدلائل والمجاني ولم يكر ذلك
تنبها عن حفظ الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ابيهم المباحرون في
ويعتبره وقد حكى عن ابي عبد الله النبي صلى الله عليه واله انه قال لا تتحققوا بكلام
هو لا فاني ما اثبت مسألة لولا اني احفظ اقاويلهم ما دنت عن كيف اضع في نفسها
وقال الشيخ الامام الاجل محمد بن ابي شعاع رحمه الله في خطبه غريب الرواية
الذي جمعها في فتاوى المجاني المباحرون لا يكون مقتديا بهم في الجواب لا مستديا وروي
عن محمد بن الحسن رحمه الله انه قال ينبغي ان يكون الاحتكام الاجل في الحلال والحرام

ابا الفتي
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما

وما كان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما
جنانا حتى خطرنا سوا صراطه على عبادنا فاعترفوا بطلب الدلائل والمجاني ثم دولوا
دولوا الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ابيهم المباحرون في
جوابات جوادك لثبات لعدوم بعد ما بلغوا الغاية القصبوى جندكم فثابت جواباتهم
واعلموا لا غير الزيف والخيال فمالوا بها غاية المال وما ذلك الا تمردا عنهم وجسورا
اعقادهم قديما فالعروج والدرج جاهدوا فيها لنهذهم فبسلما فهدا يقول
العبد الصفي احمد بن موسى بن عيسى بن ميمون الكشي اجبت ان يكونكم وتذكرني
مترنم جمع فتاوى صديقت عنهم في جوادك ونعت في اباهم من شيوخهم واحو امهم
منها فتاوى الشيخ الامام الزاهد ابو الحسن نصر بن ابراهيم السمرقندي رحمه الله عليه
وعيونهم اذ هو اوزدهما على ترتيب القاديات والطاعات من الصلوة والركعة والجمعة
ثم سواها من المعاملات والعهود اوردت كل مسألة في موضعها على التمام فثبتت
كتبه غيره فسلكت مشايخها في النظام وفتاوى الشيخ الامام ابي بكر محمد بن الفضل
التخاري رحمه الله وفتاوى الشيخ الامام ابي عبد الله احمد بن الشيخ الامام ابي جعفر الكشي
التخاري رحمه الله وفتاوى الناطقي وفتاوى محمد بن محمد بن الوليد السمرقندي وفتاوى
الشيخ الامام شيخ الاسلام ابي الخضر عطار بن جعفر الشافعي الذي تولى جميعا اثنى الى
الامام الاجل الزاهد الحاج محمد بن الحسن بن الامام الاسلام والامام ابو جعفر محمد بن محمد بن
احمد الشافعي رحمه الله عنه وتوزر روضته وفتاويه التي اجابها هو في ايامه وجمعها
ومنها مختصر كتاب المنتقى ومنها مختصر اختلاف رفو وفتاويه ومنها
مختصر وادب الى الامام ابي الخضر علي بن سعيد الرشتي ومنها عرب الروايع
للشيخ الامام الاجل الزاهد محمد بن ابي شعاع العلوي رحمه الله عنه ومنها
مسائل المتفصلات ومقتضى خبره الفقهاء انطقت هذه الفصول عن حقه عشر
من اصول عمري لما كتبت مسله من اصل وقع في علمها الاحكام والتعويل ما كتبتها
في اصول اخرى في حقها الشافعية والتطويل ولا يقاب هذا التقليد لانهم ما اجابوا الا بعد
في علم النظر عن قرأنا
والسنة التي خلاف قول اصحابنا الامام جعفر بن عفا ولا يخالف شذعا وماروي عن
ابي جعفر رحمه الله انه قال لا يشع لاحد ان يفتي بقولنا ما لم يعرف من اهل زمانه ذلك
فيضا منه على طلب الدلائل والمجاني فان واحدا من العلماء ارجع او قارا من
الكتب وحفظ اقاويل المتقدمين في المناحي فزاد في حادثة كاتبة وكتبه ولا ي
ما حفظه بركناه الى الاحكام ولا يخلط الا بغيره الدلائل والمجاني ولم يكر ذلك
تنبها عن حفظ الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ابيهم المباحرون في
ويعتبره وقد حكى عن ابي عبد الله النبي صلى الله عليه واله انه قال لا تتحققوا بكلام
هو لا فاني ما اثبت مسألة لولا اني احفظ اقاويلهم ما دنت عن كيف اضع في نفسها
وقال الشيخ الامام الاجل محمد بن ابي شعاع رحمه الله في خطبه غريب الرواية
الذي جمعها في فتاوى المجاني المباحرون لا يكون مقتديا بهم في الجواب لا مستديا وروي
عن محمد بن الحسن رحمه الله انه قال ينبغي ان يكون الاحتكام الاجل في الحلال والحرام

في عين حاله الاحرام فلم يصح ما حكاه الحكم القران وسئل عن الرجل يركع عشرين
عشر فرائض صلاته فالتفتها فوجدوا وطغواها قال لا يفسد صلاته لانه كان كبر قوله
تجوزها لا تطغواها كمن طغيا بها وهو كالنور قال ولو قرأ في هذه السورة كذب عود
تفواها لعقد صلاته لا عام كمن طغيا بها لا يتفواها وسئل عن الرجل يركع عشرين
عشر فرائض صلاته ولو شئت ان يركع عشرين فرائض على كفايتهم فما استطاعوا مضيا ولا رجعا
قال لا يفسد صلاته لان الطمأنينة قد كثر في قوله ايضا لقوله ولو شئت لطمأنينة على اجنابهم
قال فقال ولدي محمد الاعم سلمه الله وادعاء وبلغه اقصى جناحه ذكر طمأنينة على اجنابهم
مع كونه على كفايت الطمأنينة متعديه بالجله وهذا الرجل يركع الجلده فليكن له التسليم
صلاته قال قلت هي متعديه في الاجل قال الله تعالى فاذا النجوم طمشت والبطون
المجوى واذا هاب الابن وهو في معنى المشرق فكانه قد قرأ المشرق ما يركع عليه قوله ليعلم
بانه الذي اوتوا الكتاب امنوا بما نزلنا مصدقا لما معهم من قبل ان يظلم وجوها وهما
شيخ فقد عدها ايضا في جلة ولسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
عشر فرائض صلاته ليدخل الدار امنوا وعجلوا الصالحات من الطاعات الى النعم كان المخرج الدار
امنوا قال لا يفسد صلاته واركان الاحرام ضد الادخال لا يركع من الطاعات الى النعم
لنقصي اخر اجاب من الطاعات وادخل الى النعم فكان ذكر احدهما ذكر الآخر بقضية الصلوات
من والى لانه نعم ذلك واركانه يصير به فكذلك في النعم في النعم في الاحرام من
الطمة عند كبر اقتضا ودلالة وهي بطمأنينة لست على عينا من قرائن صلاته
من د الله سلا للدار كبروا مكان امنوا او امنوا مكان كبروا قال لا يفسد واركان
الاعمال ضد الكفر بهذا المعنى ان لا يدرك مثل المؤمن مع الكافر والكافر مع المؤمن
وكذا احدهما لنقصي ذكر الآخر وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
كثيرة لا يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
صلاته لا يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
لحم الدار الله عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
للعوم لعمري الله عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
والرأى وبعث بعد عام التسليم فصار له واركان جلة موقوف وناله في الركعة الرابعة قال
سدد صلاته لا يفسد صلاته بالامام في النعم من صلاته وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
مع الامام في صلاته العشر تقا بل يركع في الركعة الاولى في سورة رجة ثم يركع في
كبره ولو قرأ في السابعة سورة رجة ثم يركع في الركعة الاولى في سورة رجة ثم يركع في
في ذلك فقرأ في السابعة سورة رجة ثم يركع في الركعة الاولى في سورة رجة ثم يركع في
حجاب الفتوى القران كله رجة وبركة قال الله تعالى ونزل من القرآن ما هو سفاوته
للمؤمنين قال كتاب اريد الله مبارك والمؤمنين ان تقوى في جهاد في حصول من اجابته
اذا استعان بها بالله عز وجل فاما البناء على المذكو في السورة فالدلالة فيها رجة
لا يركع واحد من السورتين فيها وعد ووعد وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
وجد عند هار رقا مكانا فوطا قال لا يفسد صلاته لانه لا يبعد المعنى فانه اذا وجد عند هار
قوما فانهم يركع عشرين فرائض وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
في الصلوة قبل الكسوف ثم انما يركع عشرين فرائض وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
يقولون

وهو صلاته عشرين فرائض

يدرك

اصطفتك

واتم الصلوة

نقال

في الصلوة

يقولون هذا الصلوة لانه اجاب عن الما في قال رجل من عنده المعين هو فقد القلب فان كان صلاته
يدخل في صلاته نفسه او يستترع منابعا للامام فيها بكنهه ذلك ولا يفسد خلل اللفظ كما لا يفسد
اللفظ وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
يشروع في مطلق الصلوة والتراخي لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
فاما ان يركع الامام يركع منه ما يركع فقد وجب منه الصلوة والافتداج بها بمسند
الطريق فيجوز وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
ولعن الكفا اهل العلم يقول ما لم يركع الامام ما بالشرع لا يركع منه المقدار قال نعم
المقدار قبل كسره ليس الاقدم من بعده في اداء هذا الصلوة اذا شرع فيها وهذا تقدم
على العمل وهذا هو المشرع والمشرع طاعة فقيم الله على المشرع منبذ المشرع وسئل
عن الرجل يركع عشرين فرائض صلاته فمعه ركب صلاته عذاب قال لا يفسد صلاته لانه في معنى فاخذتم الصلوة
فصله فان قرأ صلاته عذاب قال لا يفسد صلاته ايضا والصلوة تقوم مقام الصلوة لانه في معنى فاخذتم الصلوة
سواء عذاب قال لا يفسد ايضا ولعموم النام مقام الصلوة لانه في معنى فاخذتم الصلوة
وقل ان خلا النام مع الدخول قال لا يفسد صلاته لانه في معنى فاخذتم الصلوة
من قرار حله الشئ والشيء بالسنن او بغير الله بالشئ فانه لفسد صلاته عند المحققين
لانه يصير اخر فيغير به المعنى وهذا هو الاجل انه متى جاز الاسم لشيء اخر وبعد به المعنى
فتساد الصلوة ومتى لم يصح عباره عز شئ اخر فان كان المخرج من المخرج الاخر قام مقامه لم يوجب
الفساد وانما يصح من غيره فيفسد فان بعد المخرج ولم يصح من غيره لم يفسد انما كالعلم مكان
الحكيم والعظم مكان العليم وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
هل يجوز هذا القول قال لقص العادة على سبيل الكرامة لاهل الولاية جاز عند اهل السنة والجماعة
فان انقلب بنية الكعبة الى موضعها بكنه حكم القبلة للمصلين العباد والطائفة بما في ذلك الجاهل
عاب القبلة موضع الكعبة لانه سبيل الكعبة وهو كماله وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
ولا يركع من جميع قال لا يفسد صلاته لانه ذكر الفعل على زر الفعل وهو عن مفسد وصار الجاهل
بالكسوة ما قبلها وهو كما لو كان القبيل مكان القول وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
بركة والوانع قال لا يفسد صلاته لانه يصير نفي في موضع الاثبات وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
عشر في صلاته او انتم ما تخلصون مكان فتون قال لا يفسد صلاته ولا يركع عشرين فرائض
وخلقتون انما او على قوله اني احل لكم من الطيب لكن الاطياب هو الشان وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
حلف مصل المصلي طر الامام الثالته بانيه فضم اليها ركعة اخرى قال يجوز صلاته المقدي لان
الرابعة عن مضمونه في حق الامام والمقدي مضمونه فلا يلحق الا بركعة وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض
عن قوم حلوس في المسجد الداخل وقوم حلوس في المسجد الخارج اقام المودع فقام امام من
اهل الخارج فقام امام من اهل الداخل فقام امام بالكرامة لانه في معنى فاخذتم الصلوة
لا يركع المقدي وركعة اخرى في حقهم وسئل عن الرجل يركع عشرين فرائض صلاته لا يفسد صلاته لا يركع عشرين فرائض
اكانت العرب الحكم قال لا يفسد صلاته لان الله يفسد على وجهين احدهما ان العبد الكرام

في الصلوة

والصلوة عشرين فرائض

في الصلوة

في الصلوة

في الصلوة

في الصلوة

[illegible]

المختار
في اللغة

12

[illegible][illegible]

مل
ال
ال
ال

بهر الله

من الطل إلى الشمس بكرة كاري في الأول دفع الأذى في الثاني جلب الأجره وسكن مسكن السلام
عن علي بن الحسن الرضائي عن أبيه وهو يحد ذلك قال إن كان ذلك نهارا وأجبال الصلوة كره فذلك وإن
كان ليلا فذلك نهارا وقصرها إلى الله تعالى فهو له ذلك وسكن مسكن في صلوة بكرة
حرثا أو سبعا أو شعرا قد نسبته أو استأكلها من ثيابا من خطبه أو رسالة ولم
سكن بلثانه قال السيد صلوة الله من عمل القلب وقال صلى الله عليه وسلم إن الله يعلم عفا
عن أمي ما تحبث به أنفسهم ما لم يتكلموا أو يتكلموا به ولكن بكرة ذلك كله لتترك الخشوع
والخشوع وسكن عن قراءة التلوة بين قوم وسموها بالبركة وسكنها إذا سجد
ولا يثرب بقدومه ولا تنسوا منهم الصف خلفه لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل كنت
أمامنا لو سجدت لسجدنا وذلك حصل ما سجدوا معه لا قبله ولا بعده وسكن
إذا نام في الفقه الأخيرة ثم استيقظ بعد ما فرغ الإمام وشتم قال لقوا ما بقي عليه
التشهد ويسلم إن علم ذلك وإن لم يذكر إلى أي موضع انتهى فإنه لا يستقبل التلوة ساعلي
طاهر الحال وسكن عن قراءة التلوة في صلوة وقبل أن يسجد لها فعلا فساد به
الصلوة هل عليه أن يسجد لما تلا قال نعم لأنه لما قصد بصلوة بقي من تلاوه ليست
من أفعال الصلوة فكانت السجدة غير صليبة فيكونها خارج الصلوة فسله فإن تلاها
وبدا وسجد لها لم تسد تلك الصلوة لغيرها من السجدة قال لا لأن التلاوة قد صحت
وإذا السجدة قد صحت فليست بالواجبة وما وجد من التلوة فانه لا يفسد كل جزؤ في حاله لكن
يفسد الجزء الذي تلاه فيمنع بنا الباقي عليه جاما التلوة المؤداة فلا يفسد بعضها لكن سقط
اعتبارها في حق الصلوة لأنها لم يتم ذلك ذلك أن الخليفة الملقب إذا قدمه في موضع سلام
الإمام وعليه من صلوة نفسه وكعه أو كره لفساد صلوة الفخر عن الباقي عليه ولا يفسد صلوة الذي
أدركه أول الصلوة وصلواته ذلك أن كل فعل من أفعال الصلوة لا يفسد غيره لكن يفسد صلواتها
وسكن عن صلوة مع الإمام ما أدركه وقدره في الصلاة مع الإمام سلم معه شايها ثم قام وكبر وسكن
استقبال الصلوة قال لا يفسد استقباله بل يكون سائلا السلام لم يخرج عن حرمة الصلوة وسكن عن
حلف وقال أرسلت الظهر اليوم جماعة فامر أنه طالق وأمر أصحابا كعاه بغيره جزا فادرك
الأخرين مع الإمام وقضى أولي بعد فراغ الإمام في أي العيدين كنت قال إن كان في عتي عند العيدين
إذا كل الظهر مع الإمام لم كنت في كمن الطلاق وحس في كمن العاق وأرعى صادا البعض فعلى
القلب وإن لم يكن عتي شيئا لم كنت في أحدها لأنه إذا ذكر ركعه لم يكن صليبا جماعة ودفع
العاق فإن لا كبر حكم الكفر فاما الشطر فقد شبهه أنه امر فبعدت الحاجة بالكلية
لشركا كبر وتعدرا حده لأنه ليس بالافل قال نعم الذي التلوة فعلت له وكان افق بعض
أئمة أهل العصر لو وقع الطلاق دون العاق قال لا فإنه جانت لا محالة لأنه لا واسطة بين الأداة
جماعة ومن بعد الأداة جماعة والطلاق أشدهما بنونا فكان أولى الأفضلية قال قلت وكان
أنى بعضهم وقوعهما احتياط لا ينافي حرمة والحق الموحود من وجه بالموجود من كل وجه
وجواب القول الأول وهو أن بشر الأمرين واسطة وهو إذا أبيض لافان جعل جاني أحدهما

يحدث

عنه

بأنه

أفعال

يكتب

فالمحقق

فالمحقق من الشخص من حول فغذا القضاء وجواب القول الثاني والاحتياط ما يجب بعد تحقق
شبه الجزية ولم يوجد له من كمال الشروط وسكن عن الحمار يصل عليها وهي خارج المسجد والإمام
والقوم في المسجد هل بكرة ذلك كما بكرة عدنا الصلوة عليها وهي في المسجد قال كان مشايخ سمرقند كرهوا
ذلك وصلوا في الجامع والبنار على باب المسجد حتى ورد عليهم السيد الإمام الأجل الأساد أوسع فرأى ذلك
فيهم فقال ما لهم بطلون على الحمار في المسجد قالوا إن صاحبنا الجار وأدرك قال لهم وقد تقدم مساجدنا لم
يكونوا ذلك قالوا ومنهم قال الإمام الأئمة أو صفه رحمه الله وأصحابه فاتفقوا على أن يتواؤن أو
المقصود به شقيقه بوضع الحمار فيها ويقوم الإمام وصوتوف من الناس في هذه السقيفة ثم يتصل بهم الصوف
التي في الجامع والحمار أن يدخل الجمار في المسجد والصلوة عليها بكرة عدنا ووضع الحمار خارج المسجد
والقوم في المسجد ما خلاف المانع ووضع الحمار خارج المسجد ويقام الإمام وصوتوف معه ثم يقال صوف
المسجد ثم يخرج بركوه وسكن عن ضرب بر الحمار الأدمر للتميم ونسبها ومنع بها وجهه وذو
برج أو صوت أو كره ذلك ثم مسج بها وجهه هل يجوز ذلك التيمم قال رفعت هذه المسئلة أمامنا فقال الشيخ
الإمام المنقسي إلى أبي جبات كمن التيمم كمنه من ملاك فيه فاللوض فحدث ثم استعمله في بعض أعضا الوضوء
صحة ذلك وقال السيد الإمام الأجل الأوسع رحمه الله لا يجوز لأن الضربة من التيمم لقول النبي صلى الله عليه وسلم
التيمم ضربان ضرب للوجه وضرب لليد فقد أتى ببعض التيمم حدث فينقضه كما ينقض الكرا إذا حصل
بعده كمنه الوضوء إذا حصل الحدث في خلاله نقض ما وجد كما ينقضه بعد ما وجد إذا حصل والله أعلم
قالوا في المشايخ الإمام الراشد إلى الله نصراني إذا هم التيمم قد كرهه في الصلاة على الأرض
وقع في الخط فطنت الخطه وفيها قال لا يجوز طاهر ما لم يفسد طهره ولو أنه وقع في
دهر أو جوه لا يتنجس ما لم يتنجس الطهر والنور والريح في فعل الجرح ويكره عن محمد بن الحر أنه قال إن
شعر الفارة ولا ترى بوله بأشكاله لا يمكن الامتناع عنه وسكن أبو نصران شلم عن ذلك المشهور قال من
نقد على الامتناع عنه وقال غيره أنه كمن يجب الامتناع عنه وسكن شاذان عن غير عني قد كره
رجله تشال في العيصين والعصير سابل ولم يتبين أثر الدم فيه قال يتنجس وهذا على ما سئل له حسنه
وأي يوسف رحمه الله كما في النما الجاري وسكن أبو نصر عن عقوق كل بقعة كلب قال لا يفسد ثوبا
ويطهر وكذا يفعل بعد ما يبين العقوق وسكن أبو نصر عن غسل الدابة فيصيبه من طهرها أو عرقها
قال لا يضره ذلك قيل له فإر كارت تمسح في يديها وزوتها قال إذا جف وثابت منه وذهب
عنه لا يضره أيضا وقال أبو نصر بن شلم روى عن يوسف رحمه الله في طمخ يخرج أو يمسح
قال يغسل بالما الطاهر ثلاث مرات ويتردى في كل مرة ويتردى به كمنه وسكن محمد بن
شلم عن المستحاضة أو صاحب الجرح الشايل إذا أصاب الثوب أو العضو ولا ينعف الغسل للأجابه
ثابنا والثنا قال لا يفسد الغسل ويجوز الصلوة معه دفعا للجرح وسكن أبو جعفر عن جف بطانة
من الكرباش يدخل في جرحه ما كس فان عملة ما طاهر ثلث مرات ويكره في كل مرة وتكفي حتى يبرمه
سقطع النفاطر ويظهره قال هذا بلغ في العصر في كل مرة لأنه لما حياح إلى العصر لا الثوب
مجموع عن مشوط فلا يطهر ولا بالعصر وسكن أبو العاشم عن يوف كمن غسل لابل مرات
وعبر من قال يطهر أهل الحمام فيقولون بركة نصان عرفا وهذا إذا كانت المباشه عن مريه

والشيخ أنه ذكر كره في الصلاة على
الحمار بكرة عدنا وهو ما لا يفسد الصلاة

يكتب

عنه

بل

يكتب

يكتب

اذا كانت من به لا يطهر الا بزال العين ولا يصير لها الاثر في غسل الوضوء عروص العين على القرحة
فعال لا يابس اذا جرف منه الشفا وكذا اماله ولا فرق بين هذا وبين اكله لانه لشفاء الجرح وسيل
الوقاسم عن وضع القدم الرطب على الارض اليابسة الخسنة قال لا يابس اذا كان جرحه وكذا على صفة
اللبد الجرح لو كان على العكس من الجرح والفرق ظاهر وسيل الوقاسم جرحه الجرح وال هو
كس في فيه لانه وانما في جرحه ثم اعادها وفي العوض عن جرحه جرحه في امره صلت ومعه صبي
ميت فان كان لم يتصل فمات ما فاسده غسل او لم يغسل وان استعمل فان لم يغسل فمات ما فاسده
ايضا وان غسل فمات ما فاسده لانه قد طهر بالغسل وفي البيوت اذا اخذ راس الولد وجرحه ثم خرج بعد
ذلك ميتا لا يحكم فيه بحكم من خرج جرحا ما لم يخرج الكبر الولد وقال ثم الدرس في حكمه بحكمه
لا يزال اصل في هذا الباب واول جوابه فيما اذا ولد متوكشا وخرج مقدار الرأس واستعمل في
البطن فانه لا يحكم بحوته واما اذا اخذ الكبر الولد واستعمل بحكمه بحوته وان كان الاستعمال في
البطن لا لاكثر له حكم الكل وحكم الحيوة التسمية والغسل والصلوة عليه والدفن عليه
الشبهة وفي كل موضع لا يحكم بحوته لا يسمى ولا يغسل عليه وجه الشبهة وكذا في ثوب ويدفن في
موضع واذا اخذ الولد او تنفس ولم يتصل بحكمه بحوته ايضا واذا استعمل في البطن او حرك
فيه لا يحكم بحوته اذا ولد ميتا وسيل نصير عن قطره من جرحه وقعت في حليل لم يصح ذلك
الحاق في الجرح طرف خلافا لا يطهر لال الماء اذا بنحس لا يغسل عن كاسته ابدال الفقهاء
ابو الليث جرحه هذا الجرح اذا يغسل لو كان في جرحه غير الجرح فاما نجاسة الجرح نزول
اذا جازف خلا وسيل او جرحه عروضة وقعت في الجرح وما قبل فيها ثم اخذت فصار خلا
قال قال بعضهم يصير الخل طاهر مباحا وقال بعضهم لا يصير مباحا وقال بعضهم اذا لم يتلف
فيها صار طاهرا واذا فسد في فيها لا يصير مباحا لانه قد بقي فيها جرح ومنها فسالت حم الدين
رحم الله عنه وقلت لي الجواب ارجع عنكم فعال الصحيح عن عامة مشايخنا انه لا يطهر ولا يجوز به
نزول التخليل فاما نجاسة الفارة فلا تردل به فيبقى النجاسة لبقا المنحس وسيل نصير عن
لغسل من الجحانة ونزول نجاسة طعام لم يصل الماء اليه قال ارجوا ان لا يابس به وهذا عندي بمنزلة
الوضوء الذي في الاطافير ولم يصل الماء نجاسة هذا قليل وفي افعال الماء الى ذلك جرح قال الفقهاء ابو الليث
وقد قال بعض النسخ في الوضوء الذي بين الاطافير ان كان قرونا جرحا او كان مدينا لا يجوز
لا القروني يكون بل اطافير طين الطين نجاسة الماء والمدني بن الحفارة في سؤومته فلا يصل الماء نجاسة
وزوي عن محمد بن الحسن رحمه الله انه قال في ما المطر اذا مر بعد ذلك ثم استنقع في موضع نجاسة
انشار في دخل المسجد فبلى قال لا يابس به وهذا اذا لم يطهر ان النجاسة فيه على ما قبل وسيل ابو بكر
الاسكاف عن جامع امراته فمادق الفرج فدخل من ماله فخرج المرأة هل عليها غسل قال لا وسيل
الوضوء عن غسله الميت اذا اجاب بالانشار ما حكمه قال الفاضل ما دام على معالقة الغسل
فانه لا نجاسة لانه لا مشع عنه واما المستنقع منه فاما اجاب منه فانه نجاسة قال ولا فرق بين
غسله الحي وبن غسله الميت فيما ترش منه في حال المعالجة لا يابس به والمستنقع منه نجاسة
وسيل ابو نصر عن ابي الهادي الذي سئل عن المصالح واجاب بالنزول قال ان كان ذلك من الماء فطاهر
وهو وثق وان كان قنينة من الجوف فموتى اذا كان لا الماء فموتى ما اجاب ويعرف ذلك الذي قال
الفقهاء ابو الليث رحمه الله عليه الغالب ان الماء يخرج من الفم في حال النوم يتولد من اللعاب ويكون ذلك طاهرا
عندنا

البشر
واذا ما جرح العين واليد وكذا

في كل موضع

عندنا حنفية ومحمد بن همام لانه قد اخذ وسيل ابو بكر عن دخل المشرعة وفوضي ولم يكن له إعلان
رجله على الواح المشرعة قال لا يجب عليه غسل القدمين ما لم يعلم انه وضع رجله على موضع نجاسة
منه صفة في الاثر من دخل الحمام واغتسل ثم خرج منه يغسل رجلاه لا يابس به ما لم يعلم انه وضع
على موضع نجاسة كذا في وسيل ابو بكر عن كل من مشى على البليغ فوضع رجله قدمه على ذلك الموضع قال
هو طاهر قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان لم يكن البليغ رطبا فلا يابس به وان كان رطبا صار نجسا وسيل ابو بكر
منصور بن جعفر بن محمد عن الكلب اذا اخذ عضوا انسانا فثوبه هل يغسل قال واخذ في حال الغضب يغسل
لانه اخذ بشأنه وفي حال المزاج يغسل لانه ما حد بشفتيه فيصل الرطوبة اليه وسيل ابو جعفر
عن غسره في ثوبين ثم غسره في الماء الجاري ثلث مرات وبقي اثر السمن قال زالت النجاسة ونفى السمن على
به طاهر كما روي عن ابي يوسف رحمه الله في الدهن يصبه نجاسة في ثوب فغسله في ثوبين ثم غسره في
في فيه فيجعلوا الدهن على الماء فطهر المرأة المائية كذا في وسيل ابو جعفر عن عرف او شال من
جرحه دم ولا يقطع هل يحرم ان يتوضى ويصلي مع سبلان الدم قال ينبغي له ان يتنظر الى اخر الوقت فارم
ينقطع الدم فوضي وصلي قبل خروج الوقت وان كان الدم سايل او اذا وضى وملا فان خرج الوقت ودخل وقت
صلوة اخرى وانقطع الدم يتوضا ويعيد وان لم ينقطع في وقت الصلوة الثانية حتى خرج الوقت لا يعيد
لا الدم اذا كان سايلا مقدارا في الصلوة جاز صلب عذر وروي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
في جرح من جرحه من جرحه الحمام وعلى نجاسة وكان اليها يصب من الابواب في الحوض والناس يغتسلون من الحوض
غير فامتنع ان كانوا اياها قال لا ينحس وكان منكره الماء الجاري وهكذا قال محمد بن شهاب وسيل محمد
عن رول المصلي على الارض كيف لغسل قال يغسل الماء عليه بذلك وينتشف ذلك الماء يصفى او خرقه فيجعل
ذلك الماء يطهر ولو لم يفعل ذلك وكذا يصب عليه الماء كذا في وسيل ابو بكر عن فم طاهر وماله جاز الاثر ان النجاسة
عليه وسلم امير يصب في ثوب من ماء على لول الاجري في المشد قال وروي عن ابن جعفر رحمه الله من ذلك
وسيل ابو جعفر عن ساطع حسن او ثوب نجس في جرحه في ثوبين وروي عنه ليله حتى جري الماء عليه
صار طاهرا وسيل ابو جعفر عن البول في الماء الجاري هل يكره ذلك قال قد رخص بعض العلماء ان دأره كانت
يقرب النهر وكان يبول في النهر ويقول انتم ما اهل الرشايق وروي عن ابن جعفر رحمه الله ما يول انه
كره ذلك لانه قال في جاهل بال في الماء الجاري فوضي انسان اسفل منه جاز وضوء ان لم يطهر فيه ابن البول
نقوله في جاهل بال في الماء دليل ان ذلك فعل الجاهل وان العالم لا يفعل ذلك وسيل ابو نصر عن من فعل
نلكه الوضوء النيم وله امرأة او حاربه ابي علمها ان ثوبا ما بال اما مملوكة فغسلها طاعة وخدمته
في الوضوء غيره وليس على امراته ذلك فان لم يكن له مملوكة وله امرأة فغسلها طاعة وخدمته
علمها ايمانته لقوله تعالى اعلو البز والنفوي وسيل ابو القاسم عن الشكر ان اذا افان على عليه
الوضوء قال نعم قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان يتلو كمال لا يعرف الرجل من المرأة انشف من وسيل
ابو القاسم عن جابر بن شبيب قال لا يابس بشيء قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان يتلو كمال لا يعرف الرجل من المرأة انشف من وسيل
نوبة فوجد في ذلك ان اوله هل يغسل الثوب قال نعم وسيل له ان ابا عبد الله قال لا يغسل الثوب ان الماء اذا لم
يشل عن ابن الجرح فهو طاهر فقال ابو بكر اياك وروى في العالم قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان يغسل
نقول هو نجس سواء كان الدم سايلا او لم يكن نجسا قال ابو بكر وقد قال جماعة من اصحابنا ان الدم لا يلبس

والصحيح منه انه اربط بال الجرح واليد
او عن المصنف عن الامام

ونحو عن بعض

في كل موضع
في كل موضع
في كل موضع

فانما في قوله لا يرضى الله منه جنة حتى وانما الله ابو جنة
ما ولا ملائكة غير بشا لا يجمع جنة ان الله و قد خلق جنة
جنتا حتى لو اخذت عطية واقفا وانما الاقرب ارض جنتا

جدينا كوني حشوا وكذا التي اذا كان اكل من صلبه وسجل الوتر على الدم اذا خرج مرافقه ولم يظهر فادخل
 فطر الدم على اصبعه قال اذا خرج الدم الى موضع لم يصلح لما في الحنايه الله يحب عليه الوضوء وسجل الوتر
 عن يمين الطريق يحضرها العصبان والرسايق والمكارون تصفون الدم على الدلو على ان يوضع من الماء
 لئلا يخالط الماء لئلا يخالط الماء لئلا يخالط الماء لئلا يخالط الماء لئلا يخالط الماء لئلا يخالط الماء
 بذلك الماء لم يطهر النجاسة على يده فهو طاهر وسجل الوتر على الفاسم عن يمينه فيستنجي بها استنجاه تحت حبله
 ابيض ذلك الخف قال ان لم يكن خفه فخره فاحرقه او تشبع الامر في ذلك واركان الخف ممتزج فادخل حفه
 كد يمشي بخله ولعافنه وادخل حفه قال الفقه او اللث رحمة الله لا الخف اذا لم يكن ممتزجا فان الماء الاخر
 بطهر حفه كما يطهر موضع استنجاه روى عن جوير بن عبد الله انه كان عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 فتبع صوت جدي فدخل هذا فليعد الوضوء فلم يفر احد فقال جوير بن
 يا جوير كنت سيدا في الجاهلية فقيما في الاسلام قال الفقه او اللث رحمة الله على حقه الاستنجاب
 فاما على طريق الحكم اذا سبق كل واحد منهم ان الحديث لم يكن منه لا وضوء على كل واحد منهم وهذا كما قالوا في كتاب
 اخرى في عشرة نفر كل واحد حارة فاعق واحد منهم جارية ثم نسوا جميعا المفق والمفققة فكل واحد واحد
 منهم ان يطا حارته كذا في هذه وسجل الوتر على اصابة نجاسة في بعض اعضائه فليست بها بلستانه حتى ذهب اثرها
 قال بطر وكذا المزة اذا اكلت القارة ثم شرب الماء في اناء فارتاب شرب بعد تزدد البرق فيهما
 وان شربت في فمها صارا بالماء حشوا ومن شرب الخمر ثم شرب الماء فهو على هذا وكذا الذي اذا قام على تيممه
 ثم قصر بعد ذلك مزارا بطر قال الفقه او اللث رحمة الله واصل هذا ما روى عواليه صلى الله عليه وسلم انه كان
 يصفي الاناء لئلا يشرب منه ثم موصي منه ودعاه ان المزة قد اكلت القارة قبل ذلك فلو لا انها جاز
 طاهر لما فعل ذلك فكذا على كل ذلك وسجل الوتر على قول المروء اذا احاب النوب اكثر من ذلك
 قال الحكم في هذه فلو لم يمسسه صلى الله عليه وسلم هل يامزه بالاعان قال لا فقد قال بعض الفقهاء شيل
 عن قول المزة من يفسد على الامتناع عنه قال الفقه او اللث وقد روى عن ابن حنبل في حقه وروى عن
 ان المزة اذا مات في البرق ينفذ ما البرق له وقال شداد سالت محمد بن الحسن رحمه الله عن قول المزة اذا احاب
 النوب قال نفسده وهذا اخذ وسجل نص عن نفسه وقفت من الدخاخة فوقع الماء المائل من
 شعاعها قال ينفذ ما الماء لم يعلم علمه ان ذلك قال اوكر اذا وقعت في الماء وهي طرية فسد الماء اذا وقعت
 بعد ما لبست النفس واليشمك ونحوها على هذا قال الفقه او اللث رحمة الله هذا الجواب وافق الذي
 هو صحيح ومحمد فاما على قول له حينه فالسنة طاهر وطهره كانت او يابسه وكذا الذي لا يفسد لا يفسد
 في معدة ما قال في الاقية اذا اخرجت بعد موتها وسجل الوتر على الفاسم عن يمينه فيستنجي بها استنجاه تحت حبله
 قال ان كانت برته نفسده الماء وان كانت ماسه لا نفسده قال الفقه او اللث وعروى يوسف رحمه الله
 ان كان يادم سبيل نفسده الماء وان لم يكن يادم سبيل لا نفسده وكذا الصنف وبه ناخذ وقال الحسن بن سبالت
 شداد اخر حوضه جصير عشر في عشرة بال فيه اسنان قال هو كما لما لا يفسد الماء لا يفسد
 او الفاسم عن عظام اليهود هل ينجسها اذا وجدت بعد وفاته في قورم طاك مكان في دمنيا في هونته وجب
 صيانته نفسده عن الكثرة والنفس وسجل الوتر على احد لعن حسد بول قبل بدو تلك مرات
 وشحها على ذلك الموضع قال ان كان لا منافاة في نظره وسجل الوتر على حبله الاسنان وطهره وقع
 في الماء ان دليل قال ان كان لا يفسد الكبر نفسده والكبر مقدار الطفر وسجل الوتر
 عن امرأة

مکتب

والله اعلم
بما في صدوركم من الامور
الغيبه

وهو انو بن محمد بن محمد شلام وقد مر
هذا اول استاير وادى الى السعيا
لكن وما ذكره فوقع السعيا

بلغ

عن امرائه شجرة النون ثم شئت النون بحرفه مثله فحسه ثم اخبرني فيها قال ان اكلت الناس ملك الله قبل
الصباق الحزن بالنون ثم حوت ان يكون الحزن طاهرا وان كانت البله فامة حين الصقت الحزن بالنون فالحزن نجس
قال الفقه ابو الليث كمال السج او منصور الما نزيدي حمد الله تعالى اذا صلى الرجل ومعه شعرا انشأ اكثر من قد
البرهم لم يكن صلته وكان الفقه او جعفر بن يعقوب وانه اخذ من عبد الله بن المبارك عن ابيه فحده
فايحل المبراة في اصبغها وهي كايون الفرحه وتلخ عليها قال هذا هو الله منه قال الفقه وانه اخذ
وعلى هذا المبراة واذا صبغ على العصابة فله ان يمسح على موضع الخرج وعلى جميع العصابة واذا سقطت العصابة
ثم يترك بعضا به اخرى لم يمسح عليها اجزاء وشبهه ابو العباس عن ابي عبد الله المرعشي لا يسطيع الحركة وعنده
من المال مقدان ما يستاجر اجيرا يؤديه او كان يخدمته من المتكسرين من لوانتهان به اعانه ولا دخل عليه
الضرب قال لا يبعد في ترك الوضوء وليس له ان يتم وهو بمنزلة المتكسرين مع رفقته ما فلو كان حال لو مثاله
اعطاه او يبيعه بثمن مثله لا يحل له التمسك كذا هذا بخلاف المربع الذي لا يقدح على الصلوة قائما ومعه قوم لو
استعان بهم اعانوه على الامامه يحل له ان يرضى واعدا ان النبي صلى الله عليه وسلم في قاعد الشكواه والواستعانة
بالناس ليعانوه ولو وصاه رجل بغير امره صا من قبله او يصير فعله عن كفيله ولو اقامه رجل في الصلوة
وحركه بغير ادنه في جميع افعال الصلوة لا يحل له ان يخرج من صلاته وحكم العريان حكم المراء عليه ان يغير من تركه
ووهي عن بعض الشاف ان قال في المراء العائض شتيب لهما ان ترضا اذا دخل وقت الصلوة وتجلس عنده مستجيب
يلبثا ويكسح ويمسح لا النبي صلى الله عليه وسلم قال من شئت من شئت ثم روي عن بعض الصحابة انه قال اذا فعلت ذلك ما احتفظ
كتب لهما ثواب احسن صلوة كانت يصلي في حال الطهر قال الفقه واما ثبتت لهما ذلك كلبا لروا عنه عابه
العبادة وسئل ابو بكر عن الولد اذا خرج بعضه هل يركبها حكم النفس او اذا خرج اقله لا يركبها حكم النفس
قال وتعلمت من نصير مثله ثم روي عن ابي عبد الله عن امرائه اني شيا لانه عواما خرج بعض ولدها قال اذا خرج
اقله يركبها فيلحق بها او تحفر تحتها جفيرة فيجلس هناك وتجعل راسه في تلك القدر او الجفيرة وتغسل كبرك
يؤدي الولد قال الفقه ابو الليث شحات امرؤه فشا التي عن امرائه حامل خرج الولد من قبل سرهما ففعلت لها كسح
من قبل سرهما قالت طهرت فرجة محمد بن يسرهما فاشقت وخرج منها الولد ففعلت لها ان يعين هذه المرأة قالت نعم
انصلي ام تدع الصلوة ففعلت لها ان يخرج الدم من اشغلتها قالت لا فعلت عليها ان تصلي فرجعت المرأة فقال لي الصلوة
ارانت لو خرج الدم من ذلك الموضع او من الاشغل ما حكمه فعلت اما اذا خرج الدم من الشرة وهو يسيل ففعلت
ان ترضى لكر جلوة ولا غسل عليها ولا يصير نقشا ولو شاك من الاشغل جارت فغسلها ثم قالوا ارانت هذا معتقده
انقضى عدها بهذا الولد قلت نعم لا عناه وضعت حملها ثم قالوا ارانت لو كانت هذه امه انصير ام ولد لو كان الولد
الولي قلت نعم ثم قالوا ارانت لو كان الزوج قال ان ولدت فانت طالق هل تطلق بهذا الولد فولدت نعم لانه طالق
هذا انتم الولد فتشككي في انما اسم الولد قال الفقه ابو الليث اذا كان المأموم اطول من الامام وصلى
بحسبه فشرط صلواته لانه يقدم امامه في ركعه هو السجدة والصحاح انه لا يشك ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
صلى بغيره وآشوب وقام وسبطها وكانا اطول منه حتى نقل انها ما كانا يقولان انت فيما بيننا كمثل اقرنا لنا
قال الفقه ابو الليث رحمه الله امامه الا حجب المشركون لا يحل ما في حقه فحسه اذا بلغ جد وبنته الركوع مخفض
قلبا في الركوع حتى يقع التفاوت بين حاله القيام والركوع فتساو الحكم الذي فيهما معه وعلت فتعني انهما ماسة
لهم على ما سئل له حقه ولم يوشك كما مائة الفاعل للثاني من فقال القياس ان لا يكون امامه الفاعل لهم ايضا

ولهذا لا بد من الخروج من هذا الموضع
والذي لا بد من الخروج من هذا الموضع
والذي لا بد من الخروج من هذا الموضع

نکته

25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

فليأمره بالقضاء كالمع واليخ وقليل من هذا الكلام اذا نام واليهو فاحتمل
قضاء الصلوات دفع للحرج والاما النوم فوره فله غير عقال فاحتمل
كما لو اخطا وانما النوم فوره فله غير عقال فاحتمل

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

فعل ما

100

اذا رأت الفروج على الفروج
وقل للامور الرجال هذا

وكود الفروج على الشرح في كماله اسلمه في تحصيل ذكر الفرج دون عشره من المراكب لا المزاره منية عن الحوج
من بينهما الى حاله الضرويه كما شئت ما كور لها اما عند العشاء وعند السحر راكبه حمارا او في حمار لا تقع بصر الاجانب
عليها ثم انى على عليه وسلم علم انهن يحترقن في اخر الزمان فتكشفت عن مشتملاتهن ويكن الفرج والبراذن للكل
والفجس والخيلاء فالحق التوبيخ فركوب الفرج دون سائر المراكب وسيل عن حجب في صلواته ففقهه قال ان بعض
وضوه الى انتقص حكم وضوه لا عينه وانما قلنا ذلك لان الحجب استخفاف بالصلوة وهو قائم بنرى الله تعالى والاستخفاف
بالصلوة التي مندوب فيها الى الخشوع والخضوع نوع من المعصية ومن ارتكب بمعصية حجب عليه الكفارة وبيان ذلك الكفار
بالنزع والشرع جعل كراهة هذه المعصية الطهارة بقوله صلى الله عليه وسلم من صلى ركعة منكم ففقهه فليعد الوضوء الطهور
جميعا والدليل على ان الطهارة كراهة للمعصية قوله صلى الله عليه وسلم من صلى ركعة منكم ففقهه فليعد الوضوء الطهور
حتى صار كرم ولدته امه وروى ان رجلا حاله الذي صلى الله عليه وسلم قال اني وجدت امرأه في جناح فاصب منها
كل شي الا الزنا فامرته النبي صلى الله عليه وسلم باعادة الوضوء فليعد الوضوء الطهور كراهة للمعصية فافعل اذا
لم يتقض وضوه او حجب صلواته بذلك الوضوء فقال من معناه اياه عن اقامه الصلوة بذلك الوضوء لم يقرب الى الجحيم
لا يزل على انتقاض الطهارة الاولى الا ترى ان طاهر من امراته فانه منع عن قربانها ما لم يقرب ثم منعنا اناه عن قربانها
ما لم يقرب لا يزل على انتقاض النكاح وبطلان ما قيل هذا الخبر ورد مخالفا للاصول فلا تعلم انه والدليل على ذلك
انه لو حجب في صلوة الجماره او في سجدة الالوه لا يتقضى وضوه فقال لا يرد موافقا للاصول لما ذكرنا ان الحجب في الصلوة
معصية والشرع جعل اعادة الوضوء كراهة لتلك المعصية والكفارة انما تجب بمنك حرمه كاطمة الا ترى انه لو افترق
فصار مضاعف لمنه الكفارة لعدم حرمه كاطمة وصلوة الجماره ليس كماركوع وسجدة الالوه ليس كماركوع
وتحليل فلا يكون الحجب فيها حرمه كاطمة وسئل عن رجله تراها المتوضي بعد الوضوء على وضوه قال اركان ذلك اول
من بعد الوضوء وان كان ثمة الشيطان ذلك كثيرا لا يفيد الوضوء الطاهر انه من ما الاستنجاء من البول لان البول
كان منقطعاً فلا يحكم ببلاده الا بيقين وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الذي شاله عن هذا اني قد جئتكم بما
فاذا اناك الشيطان وقال هذا من البول فعليه لا يقرأ لما سألته وهل يدخل الشيطان في المسجد حتى يوسوس الى المصلي
قال اني اعلم ان الشيطان يوسوس الى المصلي ولكن لا يعلم انه يدخل المسجد ام لا قبله ولم يعرف العبد وسوسه
الشيطان من الهام الملك حتى يخرج عن الوضوء ويتبع الهام الملك فقال ما لي وعرفه الهام الملك وسوسه
الشيطان وانما يقع اثر كتابه الذي ياتيه الباطل من ربه ولا من خلفه وسئل عن رجله المصطفى صلى الله عليه وسلم
الذي لا يرد عليه لا يقض ولا يهين امرنا الله تعالى بانواع ذلك كله لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول
فكلما حظرت بيانا او تصورا او هاهنا فنحن ضمه على كتاب الله تعالى وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وافق كتابه
وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومخالفة ذلك اجرة صاغته وهذا كما حكى ان بعض الخلفاء كتب الى عامله كتابا
فما ورد عليه الكتاب كمنع العلم والاحتياض وعرض عليهم الكتاب وقال هذا كتاب امر المؤمنين وقد وعظوا فيه
واعلموا بما فيه فاجابه الحسن بن علي وقال ايها الاميرانه ورد عليه من هذا الكتاب كتاب الله تعالى فليقبله الناس
والعز واما مخالف لا يقبل ولا يعمل به فقال له الشيطان اني رجل جاهل عاقل لا ادري هذه الاشياء التي ذكرها فقال له لا حرم
جهنم لك بعد ودها المذبح وانك غير مقذور في حملك لانك ارعيت عن التعليم ما يحذر عن السؤال فتخصر عالما
يعلم الكتاب وانته فبساله حتى يحرك العالم بذلك حتى تصير مثلك مثل عابد وقعت بصره ذات يوم على حرام
ولم يكن يعلم ما يجب عليه ولم يسأل عن ذلك فبقها حتى خجوه فوجبه فخطب ياله ان يعاقبها بقتلها حتى لا يعود
مثله

سنة

في حرم كراهة

مثله

تجسس

لشانه فقبلتها يعقوبه لها ومضى على ذلك زمان فاستقبله فقيه فقال مالي اراك على هذه الحالة فقال ان عيني
هذه وقعت على حرام فعاقبتها حتى يعثر بها العنز الاخرى فقال له منذ كذا الذي قال له منذ كذا ابو له فقال له وهل
تخشاتها عند وضوكم لصاوا كما قال لا فقال له اغسل عينك وابد صلواتك التي قبلتها على تلك الحالة وحكي انصا
عن تقيها اخر انه استقبله عابد قد لطم لحيته وشاربه بالقدرة فقال له الفقيه مالي اراك على هذه الحالة فقال ان
التي زعمت اني زاحم الربنا ويطيها فحقت على نفسي ان يليل فلي الى الربنا فاجبها ففعلت هكذا فقال له الفقيه ومنذ كذا
فعلت هكذا فقال منذ كذا فقال وهل خشيتها عند وضوكم لصاوا كما قال لا فقال له اغسلها وابد صلواتك التي
قبلتها وانت على هذه الحالة قال من ربه لا تقنع بالجمل واستعمل بالنظام وان كنت عاجزا عن التعلم ولا تترك عاجزا
السؤال قال الله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون حتى لا تهللك كما هلك هذا العابد ان ادلوا شانه فبقها الخبر ما عوج
جرحتهما ولم يترعا عن الطريق المستقيم ولا يجد لهما راحة الله تعالى قطع العذر في ذلك كله بقوله فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
ان هذه الخواطر الفاسدة والوساوس الرذيلة اكثرها تقع في الصلوة فرائي هذا قال انما في هذا العيب من خارج الصلوة لا
المصلي لو كان يخط قلبه خارج الصلوة ولا يتوكله حتى يخط قلبه هذه الخواطر والوساوس فليكنه محافظته في الصلوة
اذا لم يتوكله حتى يخط قلبه خارج الصلوة ولا يتوكله حتى يخط قلبه هذه الخواطر والوساوس فليكنه محافظته في الصلوة
الصالح كان يخطو الفهم وقلوبهم خارج الصلوة حتى امكنهم حفظها في الصلوة **حكي** عن رجل من اهل البيت كان لا يذنب الزنا
خارج الصلوة مما فاته ان يفتن ذلك فيجوز في الصلوة على ذلك العادة فكيف به ان الله البعد عن الموضع المستحسن والمعاد اليه عليه
السلام اعترضه من الله عنه اذا اخذت طويلا ياخذ الشيطان طويلا اخر قال ولا يلبس المراد من الخبر ما منه بعض الناس ان عمر
اذ انشكط طريقا يسلك الشيطان طريقا اخر لئلا يراه منه انه يفتن اذا شرب العادة لما انه كان يخط نفسه وقلبه خارج الصلوة
لو فعل في ما تناوا وجد من السلف ما كان يخط نفسه وقلبه خارج الصلوة لئلا يراه منه انه يفتن اذا شرب العادة لما انه كان يخط نفسه وقلبه خارج الصلوة
مجاورة الغيبة فتعاهد احدهما دابته قبل انهما العقبة والاخر عند العقبة فكيف يوازي حاجبه في المجاوزة ولم هذا
قبل الفارسية خبرا ما يار عقيب جوده في شؤد يدارد فسل له ما تقول في رجل يصلح احدهما يحضر قلبه وبدنه
في الصلوة والاخر يحضر بدنه دون قلبه ايها افضل قال صلوة الذي يحضرها جميعا وقيل له اذا كان الرجل في المسجد وقلبه
في الشوق هل يحضر ان يقال انه ليس في المسجد ولا في الصلوة قال كيف لا يحضر والله تعالى منى الكثرة جما بكما عينا ولا تعلم انما
يضر روح شكنون كثر لما لم ينظر وايعين العبرة في الماكوت ليروا ما فيها من العجايب حتى يتدبرهم على وحدانية الله تعالى
شاهم قليا وان كانوا يصرون ولما يتكلموا الحق وهو شهاده ان الله لا اله الا الله شهادتهم بكما فذلك هي اذا جلي فقلبه مشغول
بالدنيا ومع هذا نحن صلواته وعلى رسوله الكد انه لا يحضر قلبه محال لانه لو لم يحضر قلبه لاستعمل عمل اخر من اعمال الدنيا
لم يركع ولا يعرف الركوع من الشؤن ولا اعداد الركعات ولما لم تستغل بذلك ولو حقه نحو القبلة وانما يركع في الصلوة على
انه احضر قلبه وبعض الناس الذين يدعون طوبى الزهد ولا حظ لهم في الفقه يقولون من لم يركع قلبه في الصلوة مع الصلوة لا فقه
لصلواته وهذا ليس بشي لان الله تعالى امرنا باقامة الصلوة فثبت هذا امر من امور كمالها وشر العز والنية ولو ان واحدا
من الملوكة امر عبدا من عبده باو امر فاني العبد اكثرها وقصر في بعضها فانه يقول ما اتى به على النظم ويرجأ الفقه عاود فيه
التمصير كذا هي من الله قد سمعنا ان المجلي اذا كان يحث يعلم من عن نفسه وعن شياؤه فلا صلوة له قال في مفاهة
المجلى على خط القلب لا نقصان الصلوة الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في بيت زوجته بمؤمنه خاله عبد الله بن عباس فقام
لصلوة فقام ابن عباس وقوا اقدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عن شياؤه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حشده
واذا من خلفه واقامه عن يمينه وسئل عن امره فقتل من الجاهل هل يجب عليها ادخال الاصبع في فمها وما مقدار التي يجب عليها

سنة

في حرم كراهة

في حرم كراهة

في حرم كراهة

[illegible]

بلغ و جبارك

کانمہ فی فلک لاندہ

والاصح

المسابقة

فنا وشر

...

عند ذلك

٢٠٠

لا نوان يغتفر

طريق
الشيخ
الشيخ

خُتِجَ إِلَى فِقْهِهِ لِكُلِّ كَلِمَةٍ فِيهِ أَقْدَارٌ **قَالَ** إمام الرِّسَالَةِ الصَّغِيرَةِ أَفْضَلُ مِنَ الْبَالِيِ الْبَالِيِ أَفْضَلُ مِنَ الْبَالِيِ الْبَالِيِ لَا يَدْرِي فِي
 الْخَبَرِ أَرِجْهُ يَنْتَبِهُ أَوْ لَا عَلَى إِمَامٍ يَمْنِي إِلَى الصَّغِيرَةِ الْبَالِيِ إِلَى الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ
 هُوَ الْمُبْدِءُ بِالرَّجْمِ بَعْدَ الْإِمَامِ وَلَا يَدْرِي عَلَى الْإِمَامِ دَعَا الصَّغِيرَةَ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ
 الْبُصُوفُ مِنْ وَاحِدَةٍ وَالتَّشْرُكُ ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ وَرَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْضَلُ مِنَ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ
 بِالْدُّخُولِ عَلَى مَا قَدْ مَنَّا **قَالَ** مَنْ قَوْلُهُ فِي جِلْسٍ تَشَارَعَ أَحَدُهُمَا بِدُخُولِ الْمُتَّحِدِ وَتَشَارَعَ الْآخَرُ بِخُرُوجِ الْمُتَّحِدِ وَتَشَارَعَ الْآخَرُ بِدُخُولِ
 الْمُتَّحِدِ وَتَشَارَعَ الْآخَرُ بِخُرُوجِ الْمُتَّحِدِ وَتَشَارَعَ الْآخَرُ بِدُخُولِ الْمُتَّحِدِ وَتَشَارَعَ الْآخَرُ بِخُرُوجِ الْمُتَّحِدِ وَتَشَارَعَ الْآخَرُ بِدُخُولِ الْمُتَّحِدِ
 سَبَقَ الدُّخُولُ وَلَقِيلَ الْخُرُوجُ أَفْضَلُ لِأَنَّ رَوَيْتِي عَلَى الْإِمَامِ أَنَّهُ قَالَ الْمُتَّحِدُ إِلَى الْحُجَّةِ كَعِدِي بِدَعْوَةٍ كَعِدِي بِدَعْوَةٍ كَعِدِي بِدَعْوَةٍ
 كَعِدِي بِدَعْوَةٍ وَرَوَيْتِي أَنَّ مَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَلِمَةً لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَالَّذِي يَأْتِي بَعْدَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَيُحْتَاطُ لِلْأَوَّلِ مِنْ تَوَابِهِ إِلَى أَنْ يَتِمَّ الرُّجْعَةُ
 عَشْرًا فَإِنَّهُ يَأْتِي إِلَى الرَّجْعَةِ عَشْرًا يَعْرِضُ أَحَدُ تَوَابِ السَّابِقِ بِالْدُّخُولِ أَوْ كَلَامًا هَذَا مَعْنَاهُ **قَالَ** وَأَمَّا بَلَدُكُمْ لَكُلِّ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ
 وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَنْظَرُ لِلطَّوْلِ فِي الْجَوْلِ وَلَا يَدْرِي مَتَى لَفَاعَتُهُ الْجَوْلُ وَلَقِيلَ لِلْعِبَادَةِ لَهُ تَوَابٌ أَفَامَهُ الْعِبَادَةُ مَا رَوَيْتِي عَلَى الْإِمَامِ أَنَّهُ قَالَ
 بِالْأَنْسِ الْجِبْرِ أَنْ تَكُنَّ مِنَ الْمُحْسِنِينَ عَلَى كُلِّ حَالٍ فَتَنَالِ بِقِيَامِكَ الْمَوَاطِنَ عَلَى الْوُضُوءِ **وَحَكَى** أَنَّ رَسُوْلَهُ أَمَرَ أَهْلَ هَارُونَ الرَّسِيدَ كَانَتْ عَلَيْهِ وَهِيَ الَّتِي
 جَعَزَتْ الْأَمَارُ وَالْيَاخُ بِالْبَادِيَةِ وَابْتَعَتْ عَلَى عِمَارَتِهَا وَقَدْ بَلَغَ مِنْ نَفَقَتِهَا فِي عِمَارَتِهَا أَنْ تَكُنَّ مِنْ لَحْمٍ مِنْ لَحْمِ الْبَيْتِ اعْطَيْنَهُ دُلُوءَ أَمْرِ
 الذَّهَبِ فَلَمَّا مَاتَتْ رَأَتْهَا فِي النَّارِ فَقِيلَ لَهَا مَا بَعَثَكَ بِكَ رَكَّ قَالَتْ عَفْوِي قِيلَ لَهَا تَخَافُ أَنْ تَكُنَّ بِكَ بِأَنْفَاكَ الْأَمْوَالُ فِي عِمَارَةِ الْيَاخُ وَالْأَمَارُ فِي الْبَادِيَةِ
 فَتَالَتْ لَا وَلَكِنْ كَيْفَ لِي أَنْ تَكُنَّ مِنْ دُخُولِ وَقَدْ صَلَوْتُ وَبِأَجَانِبِ الْأَذَانِ وَالسَّابِقِ بِالْدُّخُولِ فِي الْمَسْجِدِ يَحْمِلُ الْأَمْرَانَ مِنْ لَحْمٍ هَلْ يَوْسُوسُ
 فِي قُلُوبِ الزَّهَادِ وَالْأَوَّلِيَاءِ الْعِبَادِ هَالِ هَلْ يَوْسُوسُ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَنْ يَوْسُوسُ إِلَى الْمُسْطَلِّ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ الْبَالِيِ
 بِالْحَسْرِ الْوَارِقِ أَنَّهُ قَالَ طَفَقْتُ فِي لَدَارِ الرُّومِ حَالِمٌ أَنَّهَا لَعْدٌ أَتَيْتُهَا بِالْوَابِغَةِ وَالزَّوْجِ الْيَاخُ وَالْيَاخُ فِي دَارِ الْحَسْرِ الْوَارِقِ الْيَاخُ الْيَاخُ الْيَاخُ
 الْيَاخُ
 مِنْهُمْ حَسْبُكُمْ سَوَاءٌ لَكُمْ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ تَعْلَمُ
 وَلَكِنَّهُ لِي أَنَّ الْمَوْسِمَ يَحْتَمِيهِ اللَّهُ تَعَالَى وَتَعَالَى أَمْرُ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ طَاعَةً عِبَادَةً وَتَوَكَّلْ طَاعَةً عِبَادَةً وَتَوَكَّلْ طَاعَةً عِبَادَةً وَتَوَكَّلْ طَاعَةً عِبَادَةً
 قَوْلُهُ وَمَنْ تَكُنَّ نَزْوَتْهَا أَجِبَ الْكَلِمَ مِنَ الْمَوْسِمِ لَوْلَا أَنَّهُ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِرَحْمَتِهِ أَنَّمَا بَطَلُهَا بِشَارَ عَلَى غَيْرِهِ فَلَمَّا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَذْرًا حَتَّى يُوْتَرَ
 الْعَبْدُ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى أَمْرِهِ وَهَذَا هُوَ حَقِيقَةُ الْحَقِيقَةِ **قَالَ** وَأَمَّا الْفَرْقُ عَرَفَهُ الْفَرَارُ وَغَيْرُهُ مِنَ الْعِبَادَاتِ حَيْثُ يُؤْمَرُ بِالْعِبَادَةِ
 الْإِسْتِغَاذَةُ عَلَى قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالْمَوْسِمُ يَقْدَرُ عَلَى شَأْنِ الطَّلَاعَاتِ فَالْمَوْسِمُ مِنَ الطَّلَاعَاتِ أَشْرَ عَلَى الشَّيْطَانِ وَأَصْغَبَ إِلَيْهِ مِنْ تَلَاوَةِ الْقُرْآنِ
 الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ يَنْبَغِي سَائِرَ الْفَرَائِضِ كَالصَّلَاةِ وَالْجُودِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ وَنَحْوِهَا وَكُلُّهَا لَهَا فِي مَذْهَبِ الْفَرَارِ وَتَسَدُّدُهُ عَلَى آثَابِ مَذْهَبِهِ
 فَلَمَّا بَدَأَ عَلَى الشَّيْطَانِ أَشْرَ وَأَصْغَبَ مِنَ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى فَتَكَلَّفَ السَّطْرُ كُلَّ التَّكَلُّفِ حَتَّى يَبْعُدَ الْإِسْتِغَاذَةَ هَذِهِ الْجَلَاغَةُ بِسَلَاةٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 لِفَضْلِهِ الْإِسْتِغَاذَةُ حَتَّى يَتَعَيَّدَ الْعَبْدُ عِنْدَ تَلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَتَوَاشَى وَهَكَذَا فِي جَمِيعِهِ اللَّهُ تَعَالَى وَيُعَيِّدُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَاسْتَدْرَكَ ذَلِكَ الْفَارِدُ
 عَلَيْهِ **قَالَ** هَلْ تَعَالَى الْفَرَائِضُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَسَدُّدُهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَالْمَوْسِمُ عَلَى الْكُلِّ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى الْإِسْتِغَاذَةُ وَالْكَتَابُ وَالْمَوْسِمُ
 لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانُوا يَتَكَلَّمُ فِي أَمْرِ الدِّينِ الْأَعْرَاجِيِّ لِأَنَّهُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ كَانَتْ يَتَوَكَّلُ الْإِسْتِغَاذَةَ حَتَّى يَنْتَهِى الْإِسْتِغَاذَةُ وَكَانَ يَقْبَعُ جَوَابًا تَوَكَّلَ
 عَلَيْهِ وَكَانَ الْأَصُوبُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ وَفِي اجْتِهَادِهِ رَدُّ عَلَيْهِ **وَحَكَى** أَنَّ رَسُوْلَهُ أَمَرَ أَهْلَ هَارُونَ الرَّسِيدَ كَانَتْ عَلَيْهِ وَهِيَ الَّتِي
 شَبَّ لِقَوْلِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ وَفَقِيلَ أَنَّهُ لَمْ يَقُلْ مِنْ تَلْفَافِشَةٍ وَلَمْ يَتَّجِبْ مِنْ ذَاتِ لَفْشَةٍ حَتَّى مَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يَنْتَهِى عَنِ الْوُجُودِ أَوْ هُوَ الْأَ
 وَجُودِيُّ وَكَانَ فِي أَمْرِ آخَرِيٍّ لَوْ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِسْتِغَاذَةُ بِالْمَوْسِمِ ثُمَّ لَفْظُهَا مِنَ الْوَيْفِ فَارْتَبَتْ بِرَحْمَتِي عِنْدِي قُرْآنَ مَا دَسَتْ رَأْسَتِي
 بِرَحْمَتِي بِأَنْزَلِكُمْ أَكْرَدْتُمْ رَأْسَتِي ثُمَّ عَلِمَ أَنَّ لَمْ يَقُلْ مِنْ لَفْظٍ نَفْسَهُ كَمَا الْإِسْتِغَاذَةُ عِنْدَ رَسُوْلِهِ أَمْرُهُ أَرَادَ أَنَّهُ الْأَحْكَامُ بِبَعْضِ الْكَلَامِ
 وَبَعْضُ الْمَسَانَةِ وَلَكِنَّهُ يَمُرُّ بِالرَّسُولِ إِذَا كَانَ أَهْبَابًا مَحْمُودًا تَشْتَرِ الْمَسَانَةَ بِكَلَامِهِ وَبَعْضُهَا لَفْظًا وَارْتَبَتْ بِرَحْمَتِي عِنْدِي قُرْآنَ مَا دَسَتْ رَأْسَتِي
 خُتِمَتْ عَلَى يَدَيْهِ وَبِأَمْرِهِ بِالْبَلِيغِ لَأَعْلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا لَوْ أَنَّ أَمْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِبَلِيغِ الرَّسَالَةِ إِلَى أُمَّتِهِ بِبَعْضِ الْكَلَامِ وَبَعْضُ الْمَسَانَةِ
 وَكَانَ يَقُولُ مِنْ تَلْفَافِشَةٍ مَسْنُونَةٍ وَلَا يَنْجِبُ مِنْ ذَاتِ لَفْشَةٍ جَمَا فَلَمْ يَأْتِ بِهِيَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كَلِمَةٍ بَارَكُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 لَام

سبق الدخول ولعل الخروج افضل لان روى عن النبي عليه السلام انه قال المستكر الى الجمعة كعبدى يدينه ثم كعبدى اقره ثم كعبدى ^{مخجله} شاه ثم كعبدى

عشر فاذا انتهى الى رابعة عشر لا يعبر احد لواب السائق البقول او كلاما هذا معناه **باب** وانما يكون كذلك لان السائق الذي لم يستقبل الضيوف

قوله وما كن تزعمنا اجب الكرم من العذر وشوله لانهم اخبروا الله تعالى انهم يحبه انما يظهر ما يشارع على غيره فلهذا اسلم الله عليه عذره حتى يوتر

الاستعاذه على فراء الفراء والام من سقرها على شاش الطلعات قال لمست من الطلعات اش على الشيطان اجيب اليه من الله وه الفراء

فلهذا ليس شيء على الشيطان أشد وأصعب من كلامه به تعالى في تكليف السطار كل التكليف حتى يبعد الرقائد هذه الطائفة سبيلا لفسادهم والنفوس

عليه **قوله** هاتقان الفرائض من الله تعالى والسنن من النبي عليه السلام قال المواب عندي لكل باس الله تعالى الا الفرائض والكاتب والسنن بالوجه

عليه وكان الاصب عند الله تعالى عروما وقع في اجتهاده رد عليه و

وَحْيِي وَنَالِي فِي إِيَّاهُ أَخْرَجِي لَوْ تَقُولُ عَلَيَّ أَعْصِي أَمْرًا نَاقِضَهُ بِالْمَعْصِيَةِ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ فَمِنْ قَدْ رَأَيْتَ رَأَيْتَ

ويعصا لسانه والحكمة فيه الرسول اذا كان هنيئا فالمرسل مثل بعض الثالوث بشفاعة بعض اهل لسانه وار لم يكن اميند لعل كاجبا

[illegible]

هو الذي يشترط الولي ثم هو المولود في الكتاب اذا اطلقنا ملنا لم اراد ان يتزوجها فاني اكره له ذلك فكل من كان له الاسلام فاركب
العاصي الجنيبي بذلك الى عالم شفقوي لا يرى انعقاد النكاح بدون الولي حتى يعقد فمما بينهما ثم نقص العاصي بذلك ان
أخذ القاضي الكاتب او العالم للمكسوف اليه مالا من المقتضى له لم يصح ذلك لان القاضي اذا قضى للرشوة وكان القضاة لا يصح ذلك
قبوله وان لم يأخذ شيئا ونقص الماني بذلك فالصحيح فكل له ومن يطهر بهذا القضا ان المولى في النكاح الاول كان حراما اوفيه
شبهه واركانه ما ولد هل يكون فيه جنة قال لا لا سيما حثيما ان يعتقد ان صحة ذلك النكاح وقضاء هذا القاضي كانه حق
ابطال المطلقات الثلاث فلا يتعدى عنها الى حكم اخر وسجل مسيح الاسلام عن غاب عوامه غيبه عنقطه
ولم يخلف بغيره هذه المراه فرفعت الامم الى العاصي فكسب القاضي الى عالم يرى النقوب والعز والنقبة ففروا بينهما
صل بعد الفرقة بينهما قال نعم اذا حقق الحق عن النقبة فكل له فاركب للروح هن عقار ومضاع واملا كل هل
يتحقق الحق عن النقبة قال نعم اذا لم يكن من جنس النقبة لانه لا يحسن مع هذه الامتيا للنقبة لانه من له القضا على
القابيل وسجل مسيح الاسلام عن امراه سفيحويه بكر بالغه زوجته نفسها من جنس غير اذن ابها والاب لا يرضى
بنكاح وبنده هل يصح هذا النكاح قال نعم قال وكذا لو تزوجت نفسها من شفقوي وسجلنا عن ذلك اجابا انه صحيح
وان كان يصح عند الشفع والروحان يعتقد ان ذلك المذهب وكذا اذا كانا ينفرد خطا قوله في ذلك وسجلنا عنه وجب علينا ان
نجيب على ما اعتقدوه ولو كان في السؤال ملجوا الشفع في ذلك وهو يصح عنده بغير ان يقال يصح عند اي حقه والله وسجل
سبح الاسلام عن امراه تحضر الشهود حوسن اذ تدعى كاسر داني من فقال باذم ولم يقل حوسن عن نبي فاذي
هل يتفقد النكاح قطعا بينهما قال نعم لان الناس بها رفا الروح والروح عند اللقطة والى تتلفوا اللقطة النكاح
والنكاح لا يفسد حوسن من داني هو طلب التليك فانه طلب الاعطاء والاعطاء اليه ملكه عندها وسجل مسيح الاسلام
عن سكران وزوج ابنته الصغيره ونقص عروس من مثلها هل يحل قال اما الصاجي اذا قيل حاز عداي حقه ولم يحضر عندهما
نبي في الجامع الصغير انه لا يحل النكاح عندهما واحلف في السكران اذا قيل ذلك هل يحل على قوله حقه الله فيل الاخر لانه
اعاجوز في حاله الاتفاقه كمال شفقته راي منعه برئوا على ذلك والسكران لا يقدرون على ذلك فكل له ان السكران اشتد
ما حفظ سفته على اولاد من الصاجي قال انه ذو شفقته ولكنه لا يقف على المنافع والمصالح وسجل مسيح الاسلام عن معتد
عن طلاق جعي تزوجت بزوج اخر في العدة ودخل بها الثاني ثم فرق بينهما ووجت عليها العدة على من يجب نفقته على
الزوج المولود او على الزوج الثاني قال لا يجب لا على هذا ولا على هذا بل يجب في مال نفسها اما الزوج الثاني فالحق عليه
لانها لا يجب في النكاح الفاسد واما الزوج الاول فلا نفقة عليه لانها صارت ناشرة عنه ولا نفقة للناشرة
على زوجها فكل له فالمعتد من طلاق ان انا تزوجت في العدة ووجد الدخول ثم وجد النقوب وجنت عليها العدة
وصارت معتد عنها على من يجب نفقتها قال على الزوج الاول لانها لا توصف بالنشوة نفسها فاعتد لانه الحل
بانزول لا نفقة على الزوج الثاني لان النكاح فاسد وسجل مسيح الاسلام عن امراه ورجل في جمع فقال الرجل ان رب
منشتت وقال المراه اني سوي فمستت ولم يكن بينهما نكاح هل يتفقد النكاح بينهما اذا قال احلف للماء فيه ولو
ما حفظ قصي القاضي بينهما بالنكاح صح وصال منقعا عليه وسجل مسيح الاسلام عن امراه فاحد فقال هي امراتي
والمراه وروح هجورف قائم للمال قال سقط الحد عنها وعليه العدة ولما المهر فكل الرجل المولى وسجل مسيح الاسلام
عن امراه امراه من اباش او قال يا شيدى فبالت يا شيدىم وذلك حضر الشهود هل يتفقد النكاح عن
اللفظ فقال لا لانه ليس في هذه اللفظه ما يثبت عن التليك الا اذا كان خوا من شوال الروح او التليك
قال الزوج مرابزي بارى الذي ما لا يشهد كفى ذلك جوابا وان يتفقد النكاح بينهما وسجل مسيح الاسلام

مشا على النكاح او لا يشهد

ما حفظ

عن خطب الى رجل بنته الصغيره لانه الصغرى فقال المخطوب اليه زوجتها فلا قبل هذا فلم يصدق الخطيب فقال
ان لم ير زوجتها من فلان ففقد زوجها من انك فلا قبل هذا فقلت وذلك حضر الشهود وطهرانه لم يكن زوجا
من فلان من هذا النكاح هذه الكلمات فليعلم قيل له اليس هذا مرفعا مطلقا بالشروط قال لا لانه تغليب
المعلوم للمال وذلك تحقيق وسجل مسيح الاسلام عن امراه لا ينفق ولا ينفق من انك بكذي فقال الآخر
قبلتها ولم يقل ولا ناولا ما بان هل يتفقد النكاح قال لا لانه لم ينفق الذي يقبل الاجله ولم ينفق على قوله قبلت حتى
كون جوابا ابنتا على خطاب المزوج قال وللخالص انه لو قال زوجت بنتي من اسكن وله بنت واحد وقال الآخر قبلت لا يني
والاخر ان واحد صحيح لعدم الاشتباه ولو كان له ابنا وسمى المزوج البنت والابن والطلق الآخر واقص على قوله قبلت
صح ايضا وتضمن جواب القابل اعاده كلام المزوج اما اذا زاد على قوله قبلت لا يني ولم يسم الابن ابتداء فلم يصح وقاسه
على مثله ذكرها من خبره في الجامع اذا قال له رجل انك تعشش الليلة من جانبك فقال ان اعتشلت فامرته طالق
فاعتشلت عن جانبك لم يحن وكان قوله ان اعتشلت منجرا الى ما ذكره الاول ولو قال ان اعتشلت الليلة فامرته طالق قال
عن الخائيه او غيرها حنت لانه زاد على يلفيه الجواب ولم يثبت على كلام الاول فصار اسدا كلام وقاسه اشتباه بعد
التعيين فلم يصح وسجل مسيح الاسلام عن امراه على الف درهم على ان كل الف موحل هل لها ان تطالب به
بعض الف فيقال لا قال اذا كان موحلا الى حل معلوم فالباجل صحيح والافا لاجل باطل والحال تطالب به تعجل النصف
فالمستعارف بشرف قد تعجل النصف المستأجر حتى ان تزوج امراه على مهر مقدس وقال عاجلا واجلا ولم يثبت
المقدس المعجل فتعجل النصف واجب فاما الاجل فلها المطالبة به بعد الطلاق وبعد الموت فاما في حال قيام
النكاح فاذا طالت الزوج بذلك عند القاضي والقاضي يامر الزوج بتسليم تلك اليها والكر لا يجبره عليه ولا يجبره
به وسجل مسيح الاسلام عن امراه انما حكوخه وكلاهما هو يقول كلف امراته وقد طلقتني
وانقصت عدي فترجعت بهذا الرجل الثاني يدعي طك ولم يقر بهذا المدعي منه على ذلك فتوسط الموقوف
من المدعي من هذه المراه حتى حلفت منه بمال واعطت حل لهذا الثاني الذي كانت عده من عن تحديده
النكاح قال لا حاجة الى تجديد النكاح ولا الى الاعتداد عن المدعي لانه هذا الخلع لا ريكاح المدعي لم يثبت
فكيف صح الخلع واقدمها على الاختلاع ان جعل كالاقران بالنكاح دلاله فذلك غير صحيح في الزوج القائم للمال
لانها لو اقرت بما جرت كما بعد ما انكرت لم يصدق في هذا الزوج فبقي نكاحه وبطل الاختلاع فلم يجب
العدة وكان النكاح على حاله صحيحا وسجل مسيح الاسلام عن امراه وهبت مهرها لزوجها ثم ماتت بعد
هذه فطالبت مهرها ووزنها من الزوج وقالوا كانت هبتها المهر في مرض موتها فلم يصح وقال الزوج كانت
في الصحة وصحت فالقول لم قال القول قول الزوج قيل لم قال لانه ينكر الدين وهم يدعون ذلك والقول قول
المنكر قيل له السر انهم اتفقوا على ان المهر كان ثابتا واختلفوا في سقوطه فالزوج يدعيه ووزنها المراه
ينكره فاما لا يكون القول قولهم قال بل يكره ثابتا واختلفوا في سقوطه فالزوج يدعيه ووزنها المراه
قيل الزوج لم يكن ثابتا واما واقع الاختلاف في نكاحه استحقاق هذا المال للمال فمهرها يدعي ذلك الزوج
ويكره القول قوله وسجل مسيح الاسلام عن امراه نكاحا عند القاضي انه من زوجها تزوج
بها فباعتها بوضاها وهي عاقلة بالغة وانكرت فشهد له عليها شاهدان احدهما شهد بانها تزوجت

لا يني

ما حفظ

ما حفظ

الملاية وسئل الوالد عن بروج امرأه بغير مهر سم قال لرحلن قد كنا فعلنا كذا كذا وصرفناه
بذلك على وجه الغيرة وجوب من بريد است ومن بريد تمام هذا النكاح بغير مهر سم وقال لا على وجه
استد العقد ويوجب من بريد داد ومن بريد دفعه فذلك فلا يصح النكاح لستما به رحلن وسئل
الوالد عن بروج امرأه سم اراد ان يطلقها بغير رضاها بغير ذنب منها قال ليس به ذلك اذا سرحها
باحسان وهو ان يعطيها مهرها ونفقة عتقها وذكر ان بريد رحلن على وجه الملاية انه كان كبير اما تروح ويطلق
فعلنا ذلك لان احب الغيرة وانت الله على جميع الغيرة في النكاح والطلاق فقد قالوا انكم الامام منكم والصلح
من عبادكم واما انكم ان يكونوا بغير النكاح من الله من الله وقال في الطلاق ان بريد رحلن على وجه الملاية وسئل
الوجه من امرأه وكنت رجلا بار بزوجها من رجل على مهر أربع مائة فزوجها الوكيل واقامت المرأة مع الزوج
ثم زعم الزوج ان الوكيل زوجها منه بدينار وصدقه الوكيل بذلك قال ان اقر الزوج ان المرأة لم يوكله بدينار فالمرأة
بالخير ارسنات اجازته النكاح بدينار وليس لها غيره وارسنات زدت ولما عليه مهر مثلها ولا نفقة
لها في العدة وارضى في الامن فقال الزوج امرت بدينار وقال بريد رحلن على وجه الملاية وقال قول المرأة مع مهرها
وعلى بريد رحلن فمهر ربح ابنته الباطنة من رجل فاخبرها بذلك فودت ثم قال لها في مجلس اخر ارقوا ما
تخطبونك فعالت اناراضيه بما يقوله فزوجها من الذي ردت نكاحه فابت بغيره ايضا لا يحسن نكاحها لكون
فولها اناراضيه بما يقوله انت ليس بشيء فزوجها من عام واما انصرف ذلك الى غير الاول من الرجال وسئل الوالد
عن امرأه وكنت رجلا بار بزوجها من رجل فزوجها بغير مهر فزوجها بغير مهر فزوجها بغير مهر فزوجها بغير مهر
ار لم يكر الوكيل في العقد جاز النكاح وعن الحنفية ان بريد رحلن على وجه الملاية قال لو كان لرجل اربع نسوة وله الف حارة
فاراد ان يتزوج اخرى فلامه اسنات في اخاف عليه الكفر بالله له قال لا على ان واهلهم واما ملك الامانهم
فاسم غير ملومين قال الفقهاء ابو اللب ان اراد الرجل ان يتزوج امرأه اخرى فان حلف ان يعيد بغيرها
لا يشعه ان يتزوج لا ر المصلحة قال خارجيتم ان لا تعدوا الواحدة او ما ملكت اما انكم وان علم انه يعيد
بغيرها في القسم والنفقة جاز له ان يعيد او لم يعيد فهو ما جاز وترك ادخال الغم عليها ولو قال رجل لا يئنه
الذكر ان فلا يخطبك تطال تزوجني من فلان فاني لا ارده فزوجها ابو هانئ فبلغها فستكت جاز النكاح
ولو قال كبت فلت لا اريد فلانا لم يجر النكاح وزوي حلف ان يوب عن اسد بر عهده وفي عهد تزوج امرأه
ثم امرأه ثم امرأه فبلغ المولي فاجاز نكاحها قال لم يجره خلع جاز النكاح المائنة واركب دخل
من نكاحين فاستد قال الفقهاء ابو اللب وهذا كما روي بن رستم عن محمد بن جهم الله في خلع تزوج امرأه بغير
امرأه ثم امرأه بغير ادعائها حتى تزوج عشرين نسوة فبلغن فاجوز جمعا قال نكاح النافعة والعاشرة
جائز لانه لما تزوج الخامسة كان ذلك رد النكاح الرابع فلما تزوج النافعة كان ذلك رد النكاح الرابع
الاخر وبقي نكاح النافعة والعاشرة موقوف على اجازتها وسئل ابو حنيفة عن خاصته امرأته
في النفقة فتوسط ابو الزوج وقال انا اعطى النفقة فاعطاهما فادعاهم بطلبها الزوج هل للاب استرلاب
طلاو ما دفع قال لا وصار ذلك تطوعا وسئل ابو القاسم عن معتد في عتق ليس معها احد وهي كاتو الببل

بالثقل

بالقلب من امر اللب قال هذا على وجهين اركان غير شديدة فهو وحشة يدخل عليها فلا يجوز لها
الانفصال وان كان شديدا فلها ذلك لانه تخاف في هاب غفلها وقد روي عن رسول الله عليه السلام
انه نهي ان يست الكتمان ويجوز في بيت وسئل ابو بكر عن له عالى وهو معشور من وله زوج
محرم مؤسشر ففرض عليه نفقة هل عليه نفقة عبالة قال اركان له من العيال مالا يدفعه فانه
يجز على نفقة ايضا فاما اذا كان له من العيال ماله بدخول يكون له اربع نسوة فانه لا يجز على نفقتين
لانه لهن ما امرأه واحدة قال الفقهاء ابو اللب وقد روي هشام عن محمد بن جهم الله ان الان يجز على نفقة ابيه
وزوجه فاما الاب فانه يجز على نفقة الابن ولا يجز على نفقة امرأه الابن وبه تأخذ وسئل ابو بكر
عن امرأه ما يشابه يخرج لغير ادنه بزيته الى الولمة والمائم ولا زوج لها وابنها لا يرزى بذلك هل له ان ينفقها
قال ما لم يثبت عنده انما تخرج للفشاد ليس له ان ينفقها واذا صبح عنده ذلك وجب عليه ان يرفع الامر الى الحاكم
حتى يامن بغيرها فانه لا يجز اغلق عليها حتى لا تخرج وسئل ابو بكر عن له عبد يقف عليه في النفقة
هل له ان ياكل من مال مولاه قال لس له ذلك ولكن يكتسب وينفق من مال نفسه الا ان يكون عاجزا عن الكسب
او صغيرا او جارية لا يملكها ليس له ان ياكل من مال الكسب وسئل ابو بكر عن له عبد عاخر عن الكسب
مولاه باليعروف وسئل ابو بكر عن امرأه مقعدة او تحت زوج ابنت ان يخر او يطبخ قال على الزوج
ان يحمي ما يصلح لها قال الفقهاء ابو اللب ان كانت المرأة بما عمله لا تقدر على الخبز والطبخ او المرأة
من الاستشفاء فعلى الزوج ان يحميها من يخر ويطبخ لها واما اذا كانت بغير ذلك وهي ممن يخدم نفسها
فانها مقعدة لانه لا يملكها لانه جعل الخزعة التي تدخل البيت على المرأة والذي خارج البيت
على الزوج وهكذا فتنى بن علي فاطمة رضي الله عنها وسئل ابو بكر عن امرأه مستكرز زوجها دارها فنفقة
ان يدخل دارها هل لها نفقة قال ان منجته عن الجول وتبطل منه بشا آخر او تزود ان يكرى منزلها
فلها النفقة وان منجته على وجه النسوة فلا نفقة لها وسئل ابو بكر عن ماتت وبكرام ولد هل يجب لها
النفقة في ماله قال ان كان لها ولد فلها النفقة في ماله ولها وان لم يكن لها ولد فلا نفقة لها وسئل
محمد بن معاذ عن امرأه لها اب زمن وليس له من يقوم عليه ومنعها الزوج من بعاده قال لها ان تعسر زوجها
وطبخ اياها وسئل ابو بكر عن امرأه ماتت فان نفق عليها وطلب الزوج عنها ان تزود من نفقتها
فعالت انت بوي من نفقي ما كنت امراة قال البراء باطلة وارفض لها كل شئ عتده ذراهم نفقا
فعالت بعد ذلك ابواك من نفقي ما دمت امراة بوي من نفقة اول سهر كذا ارقا ابواك هل
نفقة مستحقة لم يجر الا من نفقة مشر وان ملك استد ام قال قوا ابواك من نفقة ما مضى وما
بقي فانه يجر من نفقة ما مضى ولا يجر من نفقة ما بقي الا مقدار يشتر وهذا من رجل آخر غلامه
من رجل عتده كل شهر بعشر دراهم ثم ابواه من اجر الغلام ابدا فانه لا يجر الا من اجر
وان اجره سنة كانت درهمين وهبه او ابواه بوي من جميع الاجر ولو اجره كل سنة كان درهمين ثم
ابواه عز اجره ابدا فانه يجر من اجر سنة واحدة قال الفقهاء ابو اللب رحمه الله وهذا القول

نفقة العيال

موافق لقول اصحابنا رحمهم الله وكما في الصحيح اذا طلق امرأته ثم صالحتها من نفقة عدتها فان كانت عدتها بالشهرين حلال الصلح وان كانت عدتها بالحضن لم يحل ونسخت ابو بكر عن امرأه اختلعت عن زوجها مهرها ونفقة عدتها هل لها ان تخرج في حوائجها بالنهار كما لم يوافقها زوجها قال لا بل انما هي اطلقت حقتها ورضيت به قال الفقيه ابو الليث وقال لعظم لها ان تخرج لان نفقتها على نفسها في مهرها الموقوف عليها زوجها وبه تأخذ ونسخت ابو بكر عن خاله الصفي بن زياد زوج لها قالت لا اخذها ولا امنعها على الكور معي في المنزل فانها تجوز على ان يكون معها حتى يتغير حال الفقه ابو الليث عليها ان يتعاضدا كما لو كانت تقدر على النفقة وما يحتاجان الى النفقة بحسب نفقتها وكذا اذا كانا متعاضدا الى التعاضد ونسخت ابو بكر عن المراه هل لها ان تذهب الى مجلس العلم بغرض رضاء زوجها قال لا قبل له ولو وقعت لها نازلة وروى في منع عن السؤال اهلها ان تخرج قال نعم فقيل له ان تخرج في طلب مسئلة من مسائل الاوضو والصاوة بغرض ان زوجها قال لا ما لم ينزل بها قبل لم وقد روى عن رسول الله عليه السلام طلب العلم فرضه على كل مسلم ومسلمة قال فرضه على قدر ما يحتاج اليه ونسخت محمد بن مسلم عن كتاب لا مراثة عليه مهرها فانه بالنفقة فاعتزل عنها ثم توضع على ان يعطيا كل شئ حقه عند ذلك كما فاعطاها كل شئ كذلك وهو يريد بذلك مهرها والمراه توف انما نفقة حتى ذهب المهر كله ثم خلف بطلاقها انه لم يبق لها عليه مهر قال القول قول الزوج ولا يقع الطلاق قال الفقيه ابو الليث رحمهم الله ولها ان تأخذ الزوج بمقدار ما مضى من النفقة لانها صارت دساعية باصطلاحها بمنزلة قصا القاضي وسئل محمد بن مسلم عن تروجه امرأه واوقافها مهرها وهذا الزوج ليسكن في أرض غصب واحتجب المراه منه هل لها النفقة قال نعم لانها محقة وذكر ابو بكر الحنفي رحمه الله عن اصحابنا في امرأه طلقها زوجها وبهاتين ولد صغير فالام اخذت لم يتزوج فاذا حال الزوج لها تزوجت وهي تنكره بالقول قولها وكذا لو قال تزوجت وطلقني في حق الولد ما لم تقرب الزوج بعينه ولو اقرت بزوجه بعينه لم تقبل باب النفقة في حوائجها فانه يقضى على الآخر جميع نفقتها ويرجع على اخيه نصف ما انفق عليها والله اعلم من مسائل المفصلات وقصاوي السبع الامام ابو بكر محمد بن الفضل وقصاوي محمد بن الوليد الطوسي ووافقات الناطقي وغريب الرواية وحلقات عواريف لشوه واحد منها اخذ المهر والميراث والمأينة ليس لها مهر ولا ميراث والمأينة لها المهر دون الميراث والرافعة لها الميراث دون المهر اما التي لها الميراث والمهر في كاحه واما التي يكون لها المهر ولا الميراث في جارية زوجها منه قولها فكون صداقها لمولاها ولا يكون لها الميراث لان الامه لا توفت واما التي لها الميراث دون المهر فهي امرأه نصرانية لهذا المثل يكون لها المهر لانه ذن ولا ميراث لها لا بالكاف ولا بغير المسلم واما التي لها الميراث دون المهر في جارية زوجها مولاها منه واستوفى صداقها ثم اراد المولي اعقبها فاحصرت النكاح ثم مات الزوج يكون لها الميراث لانها حرة فترث ولا مهر لها لان المولي قد استوفاه حين كان حيا حق الاستيفاء له وحل زوج امه وهي عتق له امه اصبى له اخذت عذرا يخرج من نكاحها

فمن ما يتردد في الطلاق ولو اراد امرأه ان يفسخ نكاحها ففسخها

باب النفقة في حوائجها

لبن

لبن فارضته في حال صغره ثم كبر الغلام فزوج لخته من النسب وهي امه من الرضاع رجل روج جارنته صبا رضعا ثم اعقبها فاحصرت نفسها فوقعت الفرقة بينهما ثم روجها المولى من رجل فولدت من الزوج ولدا ثم ارصعت الصبي الذي كان زوجها اولافانه يقع الفرقة بينهما من هذا الرجل الثاني ولا لحاله لهذا الزوج الاول صبا لهذا الزوج الثاني من الرضاع وقد كانت هذه امرأته فحصر هذه امرأه الميراث للزوج الثاني ولا لحاله ابدا رجله اما ولد زوجها من صبي فارضت احدهما هذا الصبي فانما يحرم عليه وهذا الاسك فيه وتحرم عليه الاخرى ايضا لانه صار انما لمولاها من الرضاع فصار تام ولد ابية فلا يحل له ابدا رجل ينفق الخواة وامه من رجل واحد في عقد واحد وجار فمذا رجل شرب لبن لث نشوة منفرة وكل واحد منهن بنت فصار شاتين اخواته وقتل امه من النسب اجانب وكذا واحد منهن صاحبها اجنبية رجل روج بنت اخوات له من النسب وامه من رجل في عقد واحد وجار فمذا رجل ولد من جارية كانت بنت له رجال ادعوا جميعا نكبه بنده منهم وكان لكر واحد من الرجال بنت لامن هذه الجارية فحصر اخواته من النسب وهذا امه اجانب وبعضهم لبعض احبات فزوجهم جميعا وامه من رجلان رجل روج بنته من رجل فلم يرخص المولي فبطل العقد فانها عبد روج بنته وهي امه من رجل فلم يرخص المولي وهو المولي فبطل العقد ومن اراد ان يستولد جاريته ولا يعتق عليه وكبر الولد جارية فليبيعها من ولد الصغير فرفعها على جارية ملكية معها لانها ابنة الصفيين واما وطيبا عند النكاح قال ابو يوسف رحمه الله للمراه من الرضا مهرها ان يخرج في حوائجها بغير اذن الزوج ولها ان تخرج تقو عا قبل اعطاه مهرها بغرض ادائه وقال ابو يوسف رحمه الله لو زوجها ابوها وهي بكر في حجر ابها فاراد ابوها التحول الى بلد لعياله فله ذلك ولا يحل له بيعه وان كره الزوج ذلك ولا سجد له على جثتها قبل اعطاه المهر بنكاحه وان اعطاه مهرها فله جثتها عن السرور وان شافها في الزوج بها متكفيا في اي بلد شاء سئل ابو عبد الله الرعاعي عن غاب عن امرأته سنين فبعي بها فاعتدت وتزوجت فولدت اولاداً ثم جاء الاولاد جيا قال الاولاد الاول عندى حقه رحمه الله فمسل لا يبيعه الله اخو لهذا الاب دفع الركون الى هؤلاء الاولاد وهل يجوز شهادتهم له قال نعم قال ومثله لو ولد الاولاد على وجه الرابا يجوز وكذا في ولد المملو عنه لا يجوز دفع الركون ولا الشهادة امرأه بحب لها المهر على رجل وليست بينهما زوجة فهو هو الوكيل يزوجه امرأه من رجل ويضمن لها المهر ويقول هو امري بذلك وتكون الزوج الامن قائم يلزم الوكيل المهر وليست بينهما نكاح رجل دخل بامرأه تزوجها ثم كفها في الفيا في المراه وكلفت رجلا بان يزوجه من رجل وسعت المهر فزوجها الوكيل ونقض عن المسمان فزوجها الزوج ولم يعلم بقصا المهر سأل علمت فلما الخيان از شاف رخصته بقصا المهر ولا شئ لها غير ذلك وجاز النكاح وان شاف ففسخ النكاح ولها مهر المثل وكذا رجل دخل بامرأه تزوجها ثم كفها في الفيا فمدا رجل يوكل رجلا بالنكاح وسمى له المهر فزاد الما مؤن في المهر ودخلها ولم يعلم بالزيادة ثم علم بما خله الخيان از شاف اجاز النكاح بما قبل المامون وان سار دها ولها مهر المثل بالدخول رجل وطى امرأه ففسخ نكاح فلما المهر وعلمها العدة ولبت النسب في المراه زفت الى غير زوجها خطا عند ادائه مولا في التزوج ادنا مطلقا فتزوج جرة او مكاتبته لا يجوز ولو تزوج مدبرة او امه لا يجوز كيف يكون

مهرها وطبها فادارت عن الولد لانه لا يزوج

والزنا

على الماظر لا الأول تطلق مطاق عرفوا ولست له امواه للحال فطلق ذلك والعطف على
الباطل باطل فاما اذا لم يكن الواو فهذا ليس بعطف بل هذا استفسار من السائل انه عنى الكلام ما
يتزوج بعد هذا وقد قال نعم فيبت ذلك وصار في الخجل مطلق من يتزوج بعد هذا ام قلنا
يعمل ذلك الشرط والتقدير صحيح بعد القطع وهذا لقوله هرجه بدت واستكبرم ان جعل تغيرا
عرفاني لا دنا والتجيز لا يصح ان يراد به التعلق فانه لو قال كلاما امراه الى كذا اذا فعلت كذا وقال
عنيت كذا تزوجها لم يصح لكن في مسئلتنا صح لا قوله كبرم صيغته صيغة المستقبل فصيح ارادة ما مستقبل
به لا احتمال الصيغة ذلك بخلاف قوله كل امراه الى قال كبرم الدبر من الله عنه ثم ذكر في الشرح العاصي الامام
الفاضل القضاة محمود بن عبد العزق الا وزحدي سنده المستأيل يوم الفطر في مصنف الجهاد
مثل ما اجبت في اكثرها الا انه قال في قوله هرجه بدت واستكبرم دبر من حرام اذا لم يكره امراه
كانت مشاوعليه الكفارة اذا حبت ولا يلقوا وقال في عطف قوله وهرجي في كبرم انه لا يلقوا او يكون
تطلقا معقلا بالشرط ويكون عطف طلاق على من وهو صحيح وقال ايضا في قوله كل امراه الى في طلاق
اذا فعلت كذا ولست له امراه وكان يوي امراه تزوجها بعد هذا يصح بنية ويكون قوله كل امراه الى
منه قوله كل امراه يكون في صحيح اذا نوى الاضمار ولا يصح اذا اطلق وسال كبرم الدبر من الله عنه عز القوف
من الجوابين فقال ما ذكره الفاضل الامام في كبرم الدبر من الله عنه في عطف الطلاق عليها فله وجه
صحيح وهو احتياطي الشرح الامام مشيخ الاسلام عطاء بن حمزة السعدي في طائفة وما ذكره انا فهو
اختيار السيد الامام الاجل الاستر في محاضراتي سماع رضي الله عنهم واما المسئلة الاجنبية فالجواب ما ذكرت
لانه اوقع الطلاق على امراه موهوبة وما اجابه هو فهو ان يقع على امراه لو وجد وهذا غير ما وكل
نحو الدبر رضي الله عنه من قال خلال التوبة على حرام وما اخذت بمنى فهو حرام ان كبرم الدبر
وقد كان فعل تلك بكيم بطلان امراه فان تنطلقه بنية نوى او لم ينو دخل بها او لم يدخلها لان كل
واحدة من اللطيس اسه عندنا بالعرف وقد تكلم بهما وعلمنا على الترادف بفعل فذفعه
والنقل في الموجود تخفيف فصار كانه اطلق وما علق وقال ان على حرام ان على حرام ولو
قال هكذا وقع الاول ولا يقع الثاني لان الثاني لا يلحق بالابن بخلاف ما اذا علقها بفعل
مستقبل فوجد الفعل ففعل جميعا لانها تعلقا جميعا بذلك الفعل فوجدان جميعا عند وجوده
وسئل كبرم الدبر من الله عنه عن حلق امراه ثم قال اذا مت منه ولم يرد على هذا اهل بطلاق
ثلاثا قال ان نوى الطلقات الثلاث طلق ثلاثا قال وانما استوطت النية لانه لم تعلق بالطلاق
فصار لقوله ان واحدة وهناك لا تطلق من غير نية فسلله لم يقع هذا بالنية والكلمات
لا يلحق المختلعه بالاجماع وفي صريح الطلاق اختلاف عندنا يلحق وعند السامع لا يلحق قال
الكلمات التي هي نوايا لا يلحق المختلعه فاما الكلمات التي تقع رحمة فانما يلحق المختلعه
كقوله لهما بعد الخلع انت واحدة اذا نوى الطلاق وقع احري وهذا لان وجه هذه
اللفظة بالاضمار فان معنى قوله انت واحدة اي انت طالق واحدة نصير الحكم للبصر لحن
لكن

كبرم الدبر من الله عنه هذا المختلعه فعل له وقوله اذا نوى الطلاق وقع ثلاثا تطلق ثلاثا
والثلاث تكون نوايا والمختلعه لانها البان فعال المختلعه صريح وهو غير بان انما يلتصق بالنية لانها
ملتصقا لقوله المختلعه التي هي مطلقه طلق من طلاق يقع الطلاق كونه صريحا او كان بصريه
فلما وبنواين وسئل كبرم الدبر من الله عنه عن امراه قال تزوجها من حرم من حرم او تزوجها من حرم
حرمش وبمؤنيته وعقدت فقال الزوج ورو حتم بدس وصد غط في دبرك فقال امراه امه هل تم ام لم تم ام لم
قال نعم لان كلاما الاول وقع معنبرا وقول الزوج جواب بالاجابة بشرط الزيادة فوقف على قولها فاما
قالت امه واللفظة للرضا والقبول فصيح وان كانت قصيرة وسئل كبرم الدبر من الله عنه عن امراه قالت
لتزوجها من اذ تزوجت ام فقال الزوج من يني بيزارم او تو ففعلت امراه انظر ما تقول فقال ما نويت به
الطلاق ولكن جاري بك بكلام ككلامك فقال لا تطلق لانه من الكلمات وهناك لا يقع الطلاق الا بالنية
او سبق ذكر الطلاق وسئل كبرم الدبر من الله عنه عن امراه قالت تزوجها من نوى سه طلاق فقال
لوجه سه طلاقه وجه هجران طلاقه هل يطلق بهذا الكلام قال لا لانه ليس بانقاع ولا اقرار وهو
نكره من قال لا خير من ان تزوجنا خسنو دم بقول الآخر توجه خسنود وجهنا خسنود وما خري
مجره لا يكون اثباتا لاحد الوصفين ولا اقرارا باحديهما وانما معناه انه لا ينال بقوله فكذلك هذا وقال
كبرم الدبر من الله عنه في كلامه على ان يجلد الاشبيحي في حرم الله عز وجل وامراه اختفا كم كانت بينهما من
الخلع فعاد الزوج كان رسا الخلع من نوى وقال امراه بل كان رسا الخلع ثلث مرات فاقول قول الزوج او قول
امراه فقال الولد قول الرجل وقال كبرم الدبر من الله عنه فثبت انا عن هذه المسئلة فقط ان كان هذا اجماعا فكاح
جري بينهما فعاد امراه الكاح لم يصح لان الكاح بعد الخلع الثالث وقال الزوج هو صحيح لانه بعد خلعين
فالقول قول الزوج لانه ينكر الحرمة بعد جريان سبب الجلب لها وهو الكاح وامراه تدعي تلك والقول قول
المكر فاما اذا كان اخلافا فما بعد انقضاء عدتها عن الخلع وهو لقول هذا الخلع الثاني فتصح نكاحا جديا
فيكح والمراه تقول بل هذا خلع ثالث فلا يصح نكاحا وانما لا ازوج نفسي منك فلا يجوز النكاح بينهما
ولا يلحق بالثالث ان يجاموها على النكاح ويعقدوا بينهما لانها اتفقا على الحرمة وهو يرد ان يعقد عليها
وهي تدعي انه ليس لها ان تزوج نفسها منه فليس له حق ان يتزوجها وسئل كبرم الدبر من الله عنه
عن حلق امراه ثم تزوجها بعد ذلك خمسة الاف درهم ثم قال تويز من حرامي بزار خلع هل حرم عليه قال
نعم لانه اخبر انها الان حرام بذلك الخلع ولا يكون كذلك الا ان يكون ذلك طلاقا ثانيا وان هذا النكاح بعد
لم يصح قصد في نفسه في حق الحرمة فسلله فموجب خمسة الاف درهم من هذا النكاح كما سمي ام يجب منه
المتراد ادخلها قال يجب المشا لانه لم يصير عليها في حق فساد النكاح فصحت الشبهة في حقها وحرمت
عليه لان اقراره وسئل كبرم الدبر من الله عنه عن زوجين وقعت بينهما مشاجرة فعادت امراه من اوفى
باشم فقال الزوج مباشر فعادت امراه ذلكا باربع طلقت ثلاثا لا قوله طلاق في كبرم تمحص للحال وهو
كحسب خلاف قوله طلاقا وكبرم لانه يتخير للاستقبال وهو وعد وقوله بالعزبة اطلاقا لا يكون
طلاقا لانه دأب من الحال والاستقبال فلم يكن محققا مع الشر حتى ارضى الموضع الذي غلب

هذا المختلعه
نوايا

هذا المختلعه
نوايا

کی رحمت

امسح به الخاء والاسم فقال ولم يكن حجة فقال الكافر اني قد ازال الله الالهة وقول الساهد اني قد
 ازال على ولا ركي وقول الخالف اختلف بالله لا فعل كدي وهو الاحتمال بالعربية فاما بالفارسية فقول
 من كتم الخاء وقوله كتم للاستتقال وسئل ثم الدين من الله عنه عمر كان من عاذنه انه اذا راي صبيبا كان
 يقول اي ماديك سه طلاقه فسكن من الحزن فاه ابنه فطنه صبيبا اجيبا فقال له ذواي ماديك شئت
 طلاقه ولم يعلم انه ابنه هل يطلق امرأته فلما قال نعم وسئل ثم الدين من الله عنه عمر وقع منه على امرأته
 طلاقا كرتين فاحتج قوم ودعوا بها الى النكاح فقال الزوج ميان ما ديوار هين من بايد هل يقع هذا
 طلاقه باله قال لا اذا لم يفر بالطلاق البلاد واول الكلام بنا ويل صحاح وسئل ثم الدين من الله عنه
 عمر امية ضكوجه احتلعت من زوجها نحوها ونفقة عتتها فخلعها زوجها قال نعم الخلع لكن المهر بحاله
 لانه حق مولاهما فلا يسطر الا برضاها وسئل ثم الدين من الله عنه عمر تزوج امرأه على مهر الفسني
 درهم ووهبت ام المراه للزوج من المهر الف درهم وضمنت ذلك للزوج عز المراه ودخل بها الزوج
 واحتلعت منه بعد ذلك على الف درهم فخلعها على ذلك هل له ان يرجع على امها بسني قال لا قبله
 فاذا كانت وهبت الام له الف درهم والباقي من المهر الف درهم فاذا احتلعت على الفين والالف اية
 فلم لا يجب له عليها قال لان هبة الام لم يصح وبقي المهر الفين لا اختلاف على الفين ضمان الام ليس
 بالتمتع مال له ابتداء وهو وعد اعما لو طلبت تمام الفين قال ام يعطها الف درهم ولم يكن
 كذلك بل احتلعت هي على الفين وهما عليها مائة الف درهم ولم يجب له على امها شي وسئل ثم الدين من الله عنه
 عمر جري بنيه وبين امرأته كلام فقال المراه اخبرني يوم فقال الزوج منو ومنو ومنو ومنو ومنو
 عليه بهذا قال لا وسئل ثم الدين من الله عنه عمر قال لا امرأته اذا هبت يدك طلاق ليس خوليس
 كسر وروزي خوليس طلب كن يكون هذا الطلاق رجعا ام باينا قال الاول رجعي فان لم ينو النكاح
 الثاني شي لا يقع شي واروي به الطلاق كما طلاقا باينا ونص مع الاول طلاقا بسني وسئل
 ثم الدين من الله عنه عمر سكران قال لا امرأته امي فردي مني فاكثرت عليه وقالت لم بقول هذا فقال
 خواهي يد طلاقين وخواهي دو طلاق كرو خواهي سه طلاق قال طلق فلما وسئل ثم الدين من الله عنه
 عمر له امرأتان طلبت احدهما منه الخلع وقالت من خولست جرديم انو نكاحي وهزبنه وعدت
 نوفر وحتي كفت رد ان ديكر را كخا ن رفت وخواند ان دو م كف من خولست جرديم انو نكاحي
 وهزبنه وعدت نوفر وحتي كفت فرو ختم جون از خانه بسوزانند وركه كفسد كدام رد ان
 فرو حتي كفت نهر دورا الحرم عليه ففذه الاخيره ام كلمتاها قال حرم عليه هذه الاخيره بالخلع
 والاولى بالاقراء وسئل ثم الدين من الله عنه عمر امرأه قالت لفرجهما من خولست ان نوفرديم فقال
 الزوج بروهو يكون خلع او لا لكن اذا نوى الطلاق كان طلاقا والمهر بحاله وهو من مدي لومات
 الطلاق وسئل ثم الدين من الله عنه عمر امرأه قالت لفرجهما من نوى سه طلاق ام فقال نوى سه طلاقه
 بيشي هل يكون هذا اقراء ام لا امه انه طالو فلما قال نعم فله ان يرحل يقول ما قلته هكذا لكن
 قلت له طلاقه بيشيت قال هو كذلك فيسأل فان قال سه طلاقه مكيو جه به طلاقه كوي قال
 هو كذلك

[illegible]

الطلقات وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
لخروج من بطنه في خروجه من فم فم خفي كلف فخرج من حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
الكلام يخرج الا خلاص فلم يهرق شيئا في خروجه من بطنه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
في هذا الخبر فاما هذا الكلام وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
بعد اربعة اشهر انقضت عنه المطلق وتزوجت زوجا ودخل في طلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
منه وادعت ان نفوس الى الاول بالكاح وذلك لانها اربعة اشهر من طلاق الاول هل يصرف
وكان سبب الاسلام على ابن محمد الاستجائي والقاضي ابو نصر اجابا بنعم فقال سئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
لا بد على هذه الكاح الثاني ووطيه وطلاقة وهو الصحيح لان عند أبي حنيفة رحمه الله سهران
قدالة حتى اهل ما تصدق فيه المرأة فلا بد من مده ما قلنا وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
فالت لزوجها خروجه من بطنه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
لها ان تطالبه بنفقة عدتها قال لا ومعنى قولها بعدت يعني نفقة عدتها وسئل عن
الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
خواستنه ام وادعت ان نفوس الى الاول بالكاح وذلك لانها اربعة اشهر من طلاق الاول هل يصرف
وام زنا بطلاق ودو طلاق وسه طلاق هل يقع ذلك ام لا قال لا لانه قد ردت بطلاقها
اخبار عن كذا الام في ذلك في بده في ذلك الزمان الماضي وليس من صور كونه في بده بقاوه في بده بل الامر
المطلق منقصر في المجلس وقد تبدل فبطلان رضاه عنه ولو كان قال در دست تو شست فموسو
اقرار بقبام الام في بده الان فصيح منه المطلق وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
واطلاق فقال امراته عيني فطلقت فقال الزوج ما عنك هل يطلق قال لا وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
عن وال لامراته وله امراته بطلاق ان يكون زنا ادم توان به طلاق بوي ركت من اب
سه طلاق بوي ادم ومي دايه كمان به طلاقه شند زديكر خطاب باوي كود طلاق شود
باني فقال نه اين طلاق شود نه ان فار كلامه تفويض لا تطليق وكلامها ايضا سه طلاق بوي
ادم نفوض ولم يوحده منها بطلاق ولا بطلاق وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
وحانه ما در زووشه ماه عدت من يدانيم قال اذا مدت بك طلاق ثم قال ان سحر اخبري بذا
كفيم كه نيابد كه معني سخن اول ندانسته باشي هاله ان تزوجها بعد ذلك قال لا وقد طلقت
لما لان قوله بر حيز من عدلولات الطلاق ثم قال خانه ما ذرت زو وهو من عدلولات الطلاق
انما وقد عطف هذا على الاول بالواو فما انما ثم قال سه ماه عدت يدانيم من كمانات
الطلاق لانه صرح بطلانه اشهره صراحا للاعتداد لا غير فاما قال اذا مدت بك طلاق
منها صرح في الطلقات وقال بعد هذا ذكرت الصريح لا كنعني لم تعني مرادى الاول انه
الطلاق فقد اشار الى انه كان عني الاول والثاني الطلاق فصارا طلاقين وهذا الصريح ثالث
وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
حرام

حرام ست فقال ان عني به الاول او لا يينه له فقد جعل الرجعي ناسا فلم يقع الا حرمي وان عني به لا ابتدا
هو طلاقا وحراما وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
طلاق بوي دايه كمان به طلاقه شند زديكر خطاب باوي كود طلاق شود
كه حرام كود كمان به طلاقه شند زديكر خطاب باوي كود طلاق شود
الطلاق والحلح او الطلاق او الايه فاليان اليه وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
بريدان ورفي حاكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق الما فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والآفاه
وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
ام الغائب هل للمرأة ان تطالب لغيرها من هذا العلم قال توفع الما الى القاضي والقاضي ان يامر به بصر في ذلك
الى ام الغائب والامر ان كان الكاح طاهرا والجدة من بانه عجز زوجها وما في يده كسبه وسئل
الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
مكرم هل يكون طلاقا بلما قال نعم على ما سئل من قول في امره قالت لزوجها من بوي طلاق فقال لها طلاق
كبر انهما تطلق فاعلوا وقالوا باطلاق سود كرفق نبود وانا اقول بهذا القول وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
رجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
ونفقت بها مرة ثم بعث الزوج اليها اخذها الى سمفند علم في معة لعدم المحرم ونفقت بها مرة وعجزت
عن النفقة فرجعت الى القاضي يستف ففرض لها النفقة هل يجب ذلك على الزوج قال نعم فقل له قد بعثت
الى طبعها من حياها فامنتها الا يكون ناسره قال لا لان لها ان لا يسافر بغير محرم وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
رضاه عنه عن علم وجارته لرجل زوجها ثم اعتقا فاكنتها بالاسوة عند الفراق
او وقوع المنازعة بينهما في حال فام الكاح قال ما اكتسب الزوج فهو له وراكنت ابايته في كسبه
باركار زنا عا في حمله ونطح ونذهب بالاطعام اليه ويكي ذلك في متبوعه في ذلك وكذا المرأة اذا
كانت بمعلمه والزوج طالب علم ليعينها احيانا في تعليم الصبيان فياخذ من ذلك يكون كونه للمرأة
ولا يعتبر اعانته وكذا كلما جرى مجراه والذي يكون بينهما بالسوية المقاط السبيله اذا اخطا
جميعا ما جرى مجراه والنفقات بينهما لا يعتبر اذ في اعنائه حرج وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
عن امره قال نعم من بوي طلاق بوي ادم توان به طلاق بوي ركت من اب
هذا جوابا فلا تقع الملع واللع اعلم الله اعلمها فساوي سبب الاسلام الى الخن عطاوي حرم
راضى الله عنه وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
كان يكتفم بانكتم ولم تقل اكره هل يكون بشرطا او يكون نفعا قال هذه الكلمة في عرف ديارنا بمنزلة
كلمة الشرط وليس يفتي بغير بل هو علق وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه في حلقه لا لأنه لم يخرج
وقال ان تزوجت امرأه فم طلاقا بلما فزوج امرأه ثم نازعا الى القاضي الخفي فبعثها الى عالم سفيوي
المذهب ليسمع خضومتها ولقضى بينهما فقضى سلطان العني وصحة الكاح هل يجوز قال لا بل اخذ
القاضي الاول على هذه الحادثة منكسبنا قال نعم قال ففرضا الثاني باطل لان القاضي متى اخذ على

ط
كاح
كاح

شك

وهيك ومن امراتي ثم طهرت النكاح كان وقع صحفا هل يقع علمها الطلاق بهذا اللفظ قال لا
عمر قال لامرأة يقينها ان يزوجك فان طاولها فزوجها نكاحا فاسدا هل ينحل النكاح لا حتى
لو تزوجها بعد ذلك نكاحا صحفا طلق لها **مسألة** عوامراء قال لو زوجها خيرا
توكتا من هونيه عدت خردم فقال الروح دست كونا كودم هل يقع الخلع بهذا قال لا لان هذا
اللفظ من مولاته الطلاق وذاك مالا يقع الطلاق الا بالنية في الاجوال كلها **مسألة** قال لو روي
به انقاع الطلاق قال هذا انقاع طلاق وانما لا يكونها على كلام المراه لان هذا لا يصح جوابا لقول
المراه طلق منه الخلع وهذا السن خلع ولا يثنى **مسألة** يثنى عليه الخلع فلم يصح جوابا كما اذا قال
لامرأة طلقني نفسك فقال جوابا احنوت نفسي لا يكون جوابا **مسألة** ان المراه اذا قالت لو زوجها
أحنوتني على الف درهم فقال فعلت او قال المراه اختلعت منك بالف درهم فقال الروح اجنوت كمن
خلعا ولا اني لقطعة الخلع ولا ما يثنى على معناه قال بل اني ما يثنى عنه لا قوله فعلت بصلح عباده
عمر كقولها اذا طلقته منه الخلع فاجاب هذا اللفظ صار جوابا بالذلك وكذا قوله اجنوت بغير ما فعلت المراه
وتحتمله فصار جوابا بالذلك **مسألة** قال المراه احنوتني على الف درهم او قال طلقني على الف درهم فقال
الروح دست كونا كودم هل يكون جوابا بالذلك نعم اذا روي ذلك **مسألة** عمر كاردعي على امر
نكاحا وهي منكروه كم اوتتكم طلقته منه الطلاق وانبت فجه المقام فتوسطه المتوسيطون ودعوا هذا الروح
على ان اخذ كذا درهمها وثبتها فرضي به وقال يبرأ منكم ان دعوى نكاح يبرأ من بدعي شيئا كذا كذا
هل يقع العترة قال ان روي الطلاق وقع الا فلا لان المبراة من كتابات الطلاق فلا بد منها من
النية **مسألة** قال الخلع صح من غير نية قال شرط المحابن انهم الله فيه النية ايضا لكن من اقالوا
بار العرق جزئي من الناس في الطلاق على ما عده الالفاظ حوت خردم ان توباد ندى ونقول الروح
فرو حتم و صار هذا ظاهرا مشهورا فيما بينهم ولا يخرج عندهم في الطلاق على ما لا يثبت على
غير ذلك غالبا فوقع الاشتقاق عن النية لغيره العرف فبقي الكتابات على اصلها معتقده الى النية ليعرف
الطلاق **مسألة** روي الله عنه عمر قال لامرأة تراك طلاقك طلاقك بطلاق
بغير خوف عطف قال ان كان بهذا الدخول بها طلعت لها كقوله انبت طلاق طلاق طلاق **مسألة**
عن امرأة جرميت على زوجها ولا يتخلص زوجها عنها ولو غاب عنها شجرة فودته اليها طلاقه
ان يجتالب في قتلها قال لا ويفر منها باي وجه قدر عليها **مسألة** عمر قال لامرأة
اكرتوا قتلنا نكاحا نكاحا طلاق ثم ان هذا الرجل نكاحا من امرأه وكانت تلك المراه من معارف
هذه الرجلين وكانت ياتي دارهما مظهره لزيارتها وعرضها مخادعة هذا الرجل فاجتمع هذا
هذا الجالف وتلك المراه يوما في هذه البائ فجازجا وتصارفا وتماشا وتعلق كل واحد منهما
بالآخر وامراه الجالف تنظر اليها وتراها ولا ينعهم وليس في البائ عيب هو لا الشبهة هل يكون
هذا قتلنا نية قال ان كان الناس بعد من هذا قتلنا نية طلق لها **مسألة** الا فلا
عمر ان طلقته طلقته متاجدا ان تطاوع صاحبها لها وضيق الامن عليه وذلك

مدخل

ادخل

المراه هو الخلع وهو طلاق

مخادعة

لا يتخلع

الاحقر من شيعتها الا بان يحبسها الى ذلك من حيث الظاهر وليس من اية تطليق تلك ما الوجه في ذلك قال
بطلانها لما وصفتي قوله اذا اراد الله فلا يعرف هذه ان هذه لفظه الاستدلال **مسألة** اخر ان تزوج
امراه باسم تلك المراه فيقول طلعت امراتي فلانة وتعني به هذه التي تزوجها الآن ووجه اخر ان
يكتب اسم تلك المراه واسم ابنتها على كفها اليسرى ويسمى هذه الفتى الى المكتوب وقول طلق فلانة
هذه بنت فلان نعم المطالبة انه يطلق التي تطلق منه طلاقا فلا يقع طلاقه عليها قال وسعت
نحو هذا من الشيخ العاصي الامام الحنن الماتريدي ان يفعل مثل هذا في خيف الحاقان اياه ومحتاج عصره
انهم لا يخالفونه ذلك انه كتب على كفها اليسرى اسم الحاقان وكان يقول عند الخلع لا اخالف هذا
الحاقان ولا اخرج عليه وكان حين نيمته الى ثيابه فمذاك **مسألة** **مسألة** شيخ الاسلام
عن جلع امرأته ثم تزوجها ثم طلقها رجعا ثم راجعها ثم خلع فقال اركان في بيتي خير فحلال الله على حرام
وكان في البيت الذي سكنه حرام غير انه لقول هذا بنت اشكته باجازه وليس هذه ملكي فلم اجد له عدم
الملك وكان طلقها بعد هذا الميم نيا على غيبه انه لا يثبت والمراه تعلم ذلك واستفتت فافقت انها
طلقت لها ولا تخلاله لا يخلو وانما يعلم الزوج بعد العلم بالمحاذنة انه جانت ينكر العير اصلا وطسكها
على كونها مطلقة لما افاحالت حتى فارقه شهورا بعينه سفرها فاضت لك جيش هل لها ان تزوج بزوج
اخر فدخل بها ثم طلقها ثم سقض عدتها فجدد النكاح بينهما على وجه يحفي عليه دخول المحال لما جاز
نكاح على نفسها منه باظهار ذلك ولكن يقول كحد النكاح يلينا الشبهة قال اما في القضاء اذا لم يكر الروح
مقرا بذلك ولا اثبت المراه تلك بيته فليس لها ذلك فاما ما بينهما ونزاهة تعلق ما ذابقت بذلك فهي
في حل وشعه من ذلك قال وقد وقعت مثل هذه المحاذنة في عصر السيد الامام الاحل الراهد الاساد ابي
سماح رضي الله عنه وانا سألته عن ذلك في الفتوى فكتب انه يحرم لها ذلك قال والفتوى بحوايه غدي من كسبي
وقال بحرم الله عنه وقد سألته عن مثله بعد ذلك فاجاب انه لا يطلق لها ذلك ولعله لما اجاب بذلك
في الاوثى بقوله لا يدري انها جديت او كذبت ولا ما من ان يكتب في ذلك خيالا ومفيدا للعدول
مخالطه من نكاحه شفاها فتزوجه ذلك لئلا يتركها **مسألة** **مسألة** شيخ الاسلام عمر كاردعي قوم
فقال من تكلم بعد هذا فامرأته طاولها كم تكلم هذا الجالف هل يطلق امرأته طلاقا نعم لعمر قوله
من تكلم **مسألة** روي الله عنه عمر قال من تكلم منكم في الحالف مقرف فلم يدخل تحت اللفظ معا فلك اصحابنا في المراه يقول
للرجل زوجتي من نكحت فزوجها من نفسه لا يصح وهذه العيلة على بعضهم ان الجالف مقرف
وكلمة للمتكلم فلا تساوله قال الفتوة الصحيحة في مثله ان يخرج المراه بصبته مزوجا وقد انصب
منه وجا فعد خالف فلم يصح اما مشلتنا نكاح ما ذكر في الجامع ان من خالف وقال ان رجلا داري
اجد فامرأته طالق فدخل نفسه لم يطلق امرأته ولو قال ان دخل هذه الدار اجد فامرأته طالق
فدخل نفسه طلق امرأته لانه في المسألة الاذي عرف الدار بالاضافة الى نفسه وتلك الدار فله هو في ذلك
وفي البانية يطلق الدار يطلق الدار فدخل هو فيه وهي طلق الكلام والمتكلم فدخل هو فيه
مسألة شيخ الاسلام عمر قال لامرأة ان دفعت من ما في الى ولان سادات طاولها فبرقت

حيث

صلى

عنه

كسبي

عمر كاردعي قوم

ع

شيئا من الخطب او الملح او نحوه شيئا مما يستلزم الجبران لغيره لاضافه اركان الخلاف لشيء في ذلك
ويضايق طلق بطلان كذا في ارسا لا يشك في ذلك من جهة الله عن ميل هذه فدفعنا جرحه الى الجوف
عليه ما اذا حكمه قال له مثل ما لو سرف عن ذلك فمثاله قال ان كان يحرق بينهما المشاحه والمضايقة في ذلك
طلق بطلان الا فلا فاعا والسيار الى محمد فاجبره بذلك فقال من نحن من هذا الجواب الا بالابو سرف
عمر طلو امراته من نيات الخبيث وقد انقطع جرحها ما لا يفي بقصدي عنها قال اذا بلغت
سنه اعتدب بعد ذلك ثلثه اشهر ثم لها ان تزوج مسلمة فان زوجت ثم رأت الخبيث بعد ثلثي ملال هذا
النكاح قال يكون فاشدا ان لم يكن في القاضى بوجه هذا النكاح استشهدا بما ذكر في آخر كتاب اللقب
ان اللقب واللقب في اذ اتى بالزق لغيره بعد البلوغ ان كان القاضى عليه شيء من احكام الحرمة لم يصح ان يزوج
بالزق وذلك بان اقام عليه حذا كما يقيم على الاجر او قضى بشهادته او نحو ذلك والقاضى ان النكاح هبني
ان يكون احد من الزوجين ادعى فساد النكاح بسبب قيام العدة فقضى القاضى بان العدة قد انقضت بالاشهر
وان النكاح قد صح فاذا جاحت بعد ذلك فذاك جرح في حق جميع الاحكام الا فساد هذا النكاح
عمر حلا واما ان كان في غرقه فمقت امراته ان ينزل من السلم الى الدار ويخرج ويذهب
الى زوجها تصاحبه في امر اختارته لما اذا يؤذيها فعلا لها زوجها ان يزل من السلم ويذهب الى زوجها
اختار تصاحبه فانت طالوا في تطليقه فنزل من السلم وتوضعت وصعدت ولم يذهب الى فلان هل
تطولو قال لا لانه شرط وقوع الطلاق شرط النول والذهاب الى فلان والمقصود هو الثاني ولم يوجد
فلم تحت مسلمة فانزلت من جانب دار الجار وصاحبه ولم ينزل من السلم هل تطلق قال نعم لان المقصود
ذلك والنول عين مقصود فلم يتعلق به الحكم **سلسلة** عز امرأه قالت لزوجها اخلعت
لمرئى ونفسي عدي ولم تعلم منك وقال الزوج خلعت ولم تعلم منك هذا خلعا صحى قال لا وكذا
لو قال بالقارعة خوستي خردتم وقال الزوج فروجتم لا يصح الخلع املوا والزوج في جوارحه فوجت
فهو خلع صحى ولا بد من ذلك الاضافة من احد الزوجين شيئا على مسئلة الجبر اذا والا اضرارى لفساد
اختار بكفى ولو قال اضرارى فعلى اخبره لا يكفي مسلمة وان قال الزوج بعد قولها اخلعت
وقوله خلعت من غير اضافة بالقارعة اكرلانه زنا كذا كتم يا بنكاح وي وكبركتم بافصوى ان من نكاح
كندوى از من لسه طلاق ثم تزوجها وهو بطى الخلع صحى ولا بد من النكاح ثم اخبر ان النكاح قائم والخلع
غير واقع هل يطلى هذا النكاح قال لا ولكن لو وطها طلفت لما لازم خلفه قال ان كنت ولانته في
طالوا قال ذلك في المكروه ينصرف الى الوطى وان قال في المطلقة طلاقا حقا انصرف الى الرجعة
وان قال ذلك في الجنبه ينصرف الى العقد وهى النكاح قائم فينصرف الى الوطى فسلمه اكر نكاح وي
ويكبركتم بافصوى نكاح كندوى ان يقع على العقد فلم يقع هنا في حلفه على الوطى قال قد جمع بين
شرط والذي ذكر في حلفه يقع على الوطى وهو عيب الذي ذكر من الوكل وهو القضى فيكون لكل واحد
منها حكم فنه **سلسلة** ما هو معتقده في هذا المثلث فقال اتفق الماعى في زماننا الخلع
صحى بغير الاضافة الى احدهما لكثرة الاستعمال من العامة وعدكم هذا خلعا صحى صار بمنزلة
قوله

حكم
المرء

ع

ع

قوله هرج لا نسب راسا كرم من جرم وكو هذا بمنزلة الباع والمترى اذا قال الباع لعنت هذا
وقال الاخر اشريتكم الباع بينهما كذا هذا **سلسلة** عن سكران دخل بيته وامر
امراته ان تعد لنبأ ما به طعاما فابت فصر بها صرا شديدا واكثر تلك فعالت له فسلطان نه اي كنه يذى
مف من يوفى فقال لا **سلسلة** في مساجد ونسبت وى كافي يست كذا له شى بعد ذلك فقال هرج وزا
يردنا ونسبت اوى بسبه طلاق هل تطلى بنا قال نعم مسلمة امر كونه وى مسلمة ونسبت
نحرم بها عليه والمعتدة عن الفرقة بسبب الرد لا يلحقها الطلاق كمن قال نساى طلاق لم تطلى
معتدة عن طلاق بان لا بالنية وقد بان بالردة قال لا لان رده السكران لا يصح استحضانا لعدم
الاعتقاد منه والقياس ان يصح كطلاقه وعقاقه وسائر تصرفاته واذا لم يصح من تدالم لرفع الفرقة
فكان الباع السلب في حال قيام النكاح فجعل مسلمة السكرا عن داي حمله رحمه الله ان لا
يعرف الرجل من النساء والفرق من القبا والارض من السما وهذا الرجل لم يكن بعد الجففة فلم يكن سكرانا
فلما دال الغيب ردتته فيقع القرعة قال السوال عن السكران فوجب اجرا من الفتوى على طاهر
اللفظ وبناء الحكم على تسميه المتفق فلم يجب التفرج من بصفه السكران انه كيف كان والله المتفق
سلسلة عن روى في نكاحها فعالت المرأة من ايمان من داري ونفقة وحامه هي
كنى من ان من مسواك روى من داري فغضب الرجل وقال اكر من نرا تاك سال مسواك كنم نو
ان من ليه طلاق فكتب اكر ان مسواك ردى ان كان كلان حرا سته بود شوى بالابو ولا هذه
كتابيه عن المراج وليس بصرح فاحصح الى النية **سلسلة** عن معتدة انما اقرت
بعد اربعين يوما من الطلاق انهما لم يخص الامرء واحدة ثم تزوجت بعد ذلك بعشرة ايام هل يحضر
لزوجها الاول ان حاصها وبوقع الامن الى القاضى ويعلمه بالامن حتى يفرق بينهما قال نعم لان
يكون ما وه فكار فلك حقاله فله المطالبة والمخاصمة **سلسلة** عن اراد ان يبيع
عزله فطلبت امراته ان يوكل بطلاقها رجلا ان لم يخص الى كذاي ففعل ثم عزله وكيه هل يصح
نعم **سلسلة** اليه التوكيل كان يطلب المرأة ففعل به حقا فلما دام ملك ابطاله وفي التوكيل
بالخصومة بطل وفي كذاي الممنوع على بيع الرهن لا ملك ذلك قال لان جواب الخصم مستحق
عليه وقضا الدين كذلك فاذا اثبت لالنسار حقا مسلما بطله لم ملك ابطاله اما الطلاق
مستحق عليه لها فلم شكنى بالتوكيل ملك وهذا الجواب اخفطه عز السيد الامام الاجل الى شيخ
رضي الله عنه **سلسلة** عن قال لا حزان غيب عن هذه البلاد فلم اجضر حتى
نفت لبعده اشهر فامر ان يندك في ان يخلعها عن بقيقه المستوفقة العدة وكل حق هو لها
ولم يحضر حتى صحت هذه المدة ما حكم هذا الامن هو عليك ليقبض بالقيام على المجلس وبطل
بالقيام عنه والاستعمال بغيره او يكون قولا مطلقا فخلعها اذا اخلعت متى انفقا على ذلك
قال هو لو كل مطلق لانه وان ذكر الامن باليد بعد فترة ما هو لو كل وهو ان خلعا كما ذكر
فصار الحكم للمفسر كما ذكر عند الشايلة كمن كتب في جواب الفتوى هو وعمره من مساجد سرف

حكم
المرء

ع

لها الروح رقتي قال ان اراد بقوله رقتي الاجازة وقع الثالث وان لم يرد به الاجازة لم يقع الاول
رحمته وقال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل البخاري اذا قال لامرأة تروا طلاق يقع واحد
رحمته ولو قال لها طلاق تروا يكون نفوا او طلاق نفسها في المجلس طلقت والا فلا
ابو جعفر عن كسب اليها امرأة اذا حاك كتابي هذا فاب طالق فوصل الكتاب الى ايها فاخذ الكتاب
وضرعه ولم يدع اليها قال ان كان ابوها هو المتصرف في عموم امورها فوصل الكتاب اليه كوصوله
اليها وان لم يكن متصرفا في امورها لم يقع الطلاق عليها اخرها ولم يحرقها ما لم يباها لها الكتاب
المحرق **وسئل ابو جعفر** عن قال لامرأة طلاق بداهت انت كدم قال ان كان هذا
في هذا اكره الطلاق وقع عليها بلط بطلانها وان لم يكن واراد به الطلاق وقع بلط ايضا وان يرد
به الطلاق فالتول قوله مع منته **وسئل ابو جعفر** عن قال كذا امرأه لي يكون شيمين في طالق
فلما ثم بدله ان يزوج قال ان تزوج لشهين طلق بلط وان تزوج بغين سمعان لم ينفها الي
سمعان لم تطلق **وسئل ابو القاسم** عن اتت امرأة بالحرمان فقال ابن من تايك سال حرام كتم
فلاك المعلن على حرام ثم قالت المراه صح عيني انه باسرا الحرام قال لا تصح ذلك لا
لها بينهما نفس الجماع وهي تعرف انها ليست بروحه له او مملوكه له او شهد عدها اربعة
عديك ولا ينبغي لها ان تنظر الا لاراجيف والشمه فان وقعت عدها بنية جلفه عند الحاكم
فان حلف لحسابه على الله **وسئل ابو القاسم** عن سكران صار الى دار صومرة وقال اني جلفت
بطلاق امرأتي ان النبي يا امرأتي الله فابوا ذلك عليه فلما اصبغ قال اني اردت تخوفكم ولم اكن
جلفت بالطلاق والمراه غير مدخول بها قال وقع الطلاق **وسئل ابو القاسم** عن قال لامرأة
ان تكوني امرأتي عسر غد فان طالق لها فطلقها قبل غد واجده قال ان طلقها فطلقه بانه قبل مضي
الغد في يومه او في غده ثم مضى الغد فسقطت اليمن ولا بأس بان يزوجها في العدة او خارج
العدة **وسئل ابو القاسم** عن رجل نام جارة صومته فوضعت يدها على صدره وهو مكشوف
فوقظه فاستسقط فوجد في بطنه ثقب ما حال امرأته قال ان كانت شهوته وكوته بعد
مراتبه يدها عن صدره لم يضره ذلك **وسئل ابو القاسم** عن قوم اجتمعوا على طعام فقال
منهم من شرب خمر ومنهم من شرب ما به من ارضي وقال رجل اخر من شرب فقال من شرب
الطلاق على امرأته الذي قال به من قال لو كان عند الآخر الاول اراد به فتاوى جميعا
طلقت امرأته ايضا والا فلا وزوي ابن سماعة عن محمد بن عبد الله فم قال لامرأة ان جلقك
فان طالق ثم خلا بها وقع الطلاق وعليه نصف المهر قال الفقيه ابو الليث لانه لم يكن
متمكنا من وطئها لان الطلاق عليها ساعه خلا بها قال ابو يوسف رحمه الله وقال زكريا
كمال المهر **وسئل** على ابراهيم عن قال لامرأة ارنو كذا ثم ادس شوي فان طالقها
فذهبت الى باب الدار ولم يدخل قال اختلف حين فمكس شامه واحد ما تقول

حس

حس فلو ان هذا الرجل فارقه واخذ بالاجتياح احب الي قال الفقيه ابو الليث رحمه الله المقصود من كلام
الناس وتعارفهم انما هو الدخول في البيت فاما لا يدخل لا يحكم وقوع الطلاق **مجلس شامه**
عن قال لامرأة باسقه فقال كذا من سقه ام فاب طالق قال السفلة الذي ياتي بافعال البنية
وقال ابو جعفر رحمه الله في رواية المسلم لا يكون سفلة والسفلة هو الكافر وعن ابو يوسف رحمه الله انه قال
السفلة لا ياتي ما قال وما قبله من عن محمد بن الحسن رحمه الله قال السفلة الذي يلجأ بالطير ويقام في
بعضهم السفلة الذي لا يعطي النائية في قومه **عن** سالت امرأة خلت تراوت فقالت
ان زوجي قال اركنت سفلة فان طالق فقال خلف لو دعي زوجك الى طعام جميل حمل من هناك مشيا
فكانت لا فقال ليس سفلة **وسئل ابو عبد الله** عن السفلة قال الذي ختم اباه وامه وامرأة
ويقربا القران الطريق عرسداد من يحكم انه قال اختلف انا وخلف في حل قال لامرأة ان طالق
حرق على لسانه ارشاه الله من عرسد منه فعلت كذا شيئا وقال خلف لا يكون استدا خراست
اراد يوسف رحمه الله في المنام فقلت له اختلفنا في مثله فقال شل فسالته عن هذه المثله قال يكون استدا
فقلت لم وقد خالفوني قال لو قال لها انت طالق حرق على لسانه او غير طالق اكان يقع الطلاق فقلت
لا قال وهذا ذاك سوا **وسئل ابو جعفر** عن قال لامرأة اكرنو حرام كني باسمي فان طالقها
ثم طلقها واحدة بانيه ثم جازي في عدها هل يقع عليها الطلاق قال اما كان المواد غيرهما قال
حتى انظر فلم نجب قال الفقيه ابو الليث رحمه الله عندي في المثله اطلاق على ما سئل قول اي حقه
ومحمد رحمه الله يقع عليها بلط بطلانها وعلى ما سئل قول اي يوسف رحمه الله لا يقع ثم قال لامرأة لو
قالت لزوجها انك تريد ان تزوج امرأه فقال الزوج كل امرأه تزوجها فهي طالق ثم تزوجها
قال ابو جعفر ومحمد يقع عليها الطلاق **قال ابو يوسف** لا يقع لانه اراد بهذا المهر نفى العبرة عنها
فانصرف اليمن الى غيرها فكذلك وبه ناخذ وعندهما ينظر الى لفظه ولفظه عام **وسئل ابو**
عن قال لامرأة كل امرأه تزوجها فقد بعثت بطلاقها منك بدوهم ثم تزوج امرأه قال الغنول منها
بعد ما تزوج الرجل امرأة فان قالت بقت او قالت طلقها او قال استترت بطلاقها فهو كله سوا
ولم يقع **الطلاق** عليها وان قال ذلك قبل ان تزوج فهذا ليس بشي **وسئل ابو جعفر** عن قال لامرأة
بعث منك بطلاقها لم يترك الذي لك على فمالت بطلاق نفسها قال يقع الطلاق بمهرها غير له فلو
استترت **وسئل على ابراهيم** عن جلفه للصوم ثلث بطلاق امرأته انه لم يكن معه درهم
غير الذي اخذ وامنه ثم طهرانه كان معه ثلث جبات او دانق قال زحوت اراحت قال الفقيه ابو الليث
رحمه الله ان كانت طينه بالعبرية باللفظ الذي ذكر فانه لا تحت ما لم يكن معه ثلثة دراهم او اكثر
لان اقل ثلثة دراهم لا يشي دراهم وان كانت طينه بالفارسية ان ياقودرم ست فان كان معه
اقل من درهم لا تحت وان كان معه درهم او اكثر فان كانت طينه بالطلاق والعناق وقع عام
او لم يعلم لان اللفظ لا يكون الطلاق والعناق وان كانت طينه بالله تعالى فان كان لا يعلم

الدينه
المعبر

عن

لما افترقا فخرجت المرأة اليها من قبل الخوكة هل كانت او كانت الخوكة من الدار فخرجت من الدار
وسئل ابو جعفر عن رجل قال لامرأته ان اخرجت من هذه الدار فانت طالق فخرجت كره في الدار قال
كان يقول ان كان الكرم اصغر من الدار لا تحت واركان الكرم تحت وكان محمد بن مسلمة يقول ان كان الكرم
مخول من الدار او اذا ادركت الدار هم الكرم بذكرها لا تحت وطالبوا العاشم الصغار ان كان طوبى الكرم
في الدار ولم يكر للكرم باب الى موضع اخر ويعد من الدار لم تحت وان لا يعد من الدار لكبره ولما انه مفتوح
الى غير الدار لم تحت **وسئل ابو جعفر** عن امرأة ارادت ان تحلج من زوجها فقالت له ليصحبك
منزلي وفقه عدي فقال الزوج استترت حيزي ووفقت وذهبت هل طلقت قال ارجوا ان
الطلاق يقع عليها والاحوط ان يجد النكاح ان لم يكن قبل ذلك تطلقان **وسئل ابو جعفر**
عن رجل قال للعب بالشرط لثمنه غير محرم ثم قال بالفارسيه ان كان بازي حرام من كعتم
ان كتاب يا از خير يا از قياش در سنت حرام است ومن سبه باوشه قال اللعب بالشرط حرام
بالقياس الصحيح وخومت عليه امرأته بثلاث تطلقات **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته
يا كوشه فقال ان كنت كوشه فانت طالق لما قال ذلك عن اي حقه رحمه الله انه قال بعد اسنانه فان
كانت اسنانه انشروا من اقل من اقل من كوشه وان كانت كمانه وعشرون كوشه قال الفقيه ابو الحسن
لا اسنانه اذا كانت طاهر او اكثر فوجهه يكون اقرا ولا يكون كوشه **وسئل ابو جعفر** عن امرأة
سئمت زوجها فقال لها ان سئمتي بعد هذا فان طالق لما قال له ولد صغير لها منه
اي لا يلبه بجهه قال ان كان ذلك لستى كرهت من الصبي لا تطلقوا امرأته وان قال ذلك لستى
كترت من ابه بطلاق امرأته لما **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان دخلت دار فلان ودخل
فلان دارك فان طالق فدخلت دار فلان ولم يدخل فلان دارها قال هو حاث لانه لا يراى
الجمع وانما ارادها ان لا يفعل واحدها **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان ابوي من طلاقك
قال لا يكون طلاقا ولو قال ان ابوي من نكاحك تكفي طلاقا لان البوأة من الشئ يكون التكرار
والتارك للطلاق لا يكون مطلقا **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته اربع طرق عليك مفتوحة
قال قال بعضهم لا يقع الطلاق ما لم يقل خدي اي طريق تشئت قال واخاف ان يكون طلاقا
لان هذا سبق الى القلب الطلاق وعز شداد انه قال كبت الى محمد بن الحسن رحمه الله فقلت قال لامرأته
اربع طرق عليك مفتوحة قلت انه لا يقع شئ ما لم يقل خدي في ابهامه **وسئل ابو جعفر**
عن رجل قال لامرأته امرى يدك قال كان محمد بن ابي بكر يقول لا يوجب شيئا وكان محمد بن مسلمة يقول
امرى يدك البتة واخرى بالواقع من قوله امرى يدك **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته امرى يدك
عندكم فقال الاطهر هو الواقع لانه لو قال الطلاق يدك صح والطلاق يد الزوج وقد جعل
ذلك الامر اليها **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته لم لا تفعلين هذه الفقهه فقال غلثها
فعاد او لم يكون غلثها فان طالق لما كانت المرأة للمراه امرى خادما لفضل الفقهه
وغلثها هل يقع الطلاق قال ان كان المراه جوف عادتها ان تفسد بالامر وعرف الزوج
منها

ع

منها

منها ذلك ارجوا ان لا يقع الطلاق **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان اسرفت امره او تزوجت
امرأه فان طالق فانت لا ارضى مطلقه واحده **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان طالق لما ان لم يرضى لواجده قال هذا الكلام
يزاد به الشبهة ولا يرد به الابتداء ولا يقع في الحال شئ ما رضيت بواجده **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته
قال لامرأته ان طالق لما ان لم يرضى لواجده **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان طالق لما ان لم يرضى لواجده
الى احيائها ورفع الاخ الذوق الى امره فخرق ثم وضع الاخ الجبر من يد امته فاكلت الام ولم يعلم تلك
قال ان دفعت الاخت الى الاخ على وجه الهينه لم تحت الزوج قال الفقيه ابو الليث لان الاخ لما
خير فقد صار الجبر ملكا له وهو ضامن للدفق **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان طالق لما ان لم يرضى لواجده
من يلع فانت الخلف فخرج الخلف بعد موته هل تطلق امرأته وقد قال الخالف للخلف ان تحت
قبلي فليس على شئ قال ان لم تشر الخالف في طينه اذن الخلف فخرج بعد موته تحت ولا ينفقه
القول الذي قال بعد اليقين **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته ان طالق لما ان لم يرضى لواجده
لستى لا تبته متبها فعلم بذلك صهره فعاتبته على ذلك فخلف بطلاق امرأته انى منذ
دخلت دارك ما صهرت بدمهم ولا دابق وانما خلف لانه وصل اليه ما تناول من ماله
قال اذا خلف بعد الجحود وكان حمل يغيب عنه اخاف ان تحت في كمينه **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته
عن رجل قال لامرأته ان ذهبت الى قرية كدي فان طالق لما قد ذهبت الى قرية اخرى وموت
في ضياع تلك القرية قال ما لم يدخل في عمران تلك القرية لا تحت **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته
امرأته يا باغا فقال انك باغا فانت طالق لما قال ان اراد ان يطلقها مكافاة لها بما قالت
فاطلاق واقع وان اراد بذلك التعلق والتمس لا يقع الا ان يكون الزوج كدي وهو ان يكون جوفها
عالمها وبذلك راضيا **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته طلقني فقال الزوج جعلت ابن بنت
بطلاق في يدك ان ابرأني من مسك فقلت وكلتي حتى اطلق نفسي فقال لها انت وكلتي حتى
تطلق نفسي فطلق نفسها بعد ايام قال خرج الامر عن يدها بالقيام عن المجلس قال الفقيه
او الليث رحمه الله اذا طلق لعشها في ذلك المجلس بعد ما ابرأته من المهر يقع الطلاق عليها
وان لم تبتره لا يقع لان الوكيل على بشرط ان تبتره من المهر **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته
امرأته ان لم اتبعك من الجماع فان طالق قال هذا حكم القيد لا يعرف الا بقولها قال
الفقيه ابو الليث وقد قال ابو جعفر البخاري انه اذا جامعها ولم يفارقها حتى انزلت فقد
انجبها ولم يقع الطلاق وبه باحد **وسئل ابو جعفر** عن رجل قال لامرأته طلقني فقال الزوج جعلت ابن بنت
كدي ففعل ذلك الفعل ولست لامراه لو فسد فتزوج امرأه قال يلزمه كفارة وليس ولا تطلق امرأته
التي يتزوج ولو كانت له امرأه وقت النكاح طلقت قال الفقيه ابو الليث الفقه ابو جعفر يقول
اذا تزوج امرأه يقع الطلاق عليها ويجعل هذا منزله قوله كذا امرأه ان زوجها من طالق وانما قول
يقول اي بكر وذكر عن اي بخرأه كان يقول اذا قال كل رجل على حرام او حلال الله على حرام او
حلال المسلمين على حرام وله امرأه لا يقع الطلاق عليها ما لم ينو الطلاق وهدي كان يفتي

عالم نقل

توضيح

وقال ابو بكر لساحر دخل مع امراته و من ابراهيم ابن يوسف فخرى على لسانه شي فقال حتى
اسلك الفقه عما قلت فقال من هو قالت ابراهيم ابن يوسف فقال ان هو فعنه وانسطالو بلثة
فلما اصبحت ذهبت الى ابراهيم ابن يوسف واخبرته بالصفة فتعقبني بعدا ودعت عنينا
ثم قال ان اراد به في الحقيقة وفي امر الآخرة فهو بائني طينه وان اراد به فيما يشكونه الناس
فانه بحث قال الفقه ابو الليث ونظر هذا ما روي عن الحسن البصري رحمه الله ان رجلا شهرا
فقيما فعاد الحرة لانت فقها فقام انما الفقه الواحد في الدنيا الرابع في الآخرة البصير
يعتبر بفتنه ولكن المرأة طالق في القضا لانه قد طهر عند القاضي وعند الناس انه فقهه فوجد
بالظاهر **مسألة** ابو بكر عن طلوع امراته واجده ثم قال ان راحتهما فهي طالوتها قال
ان راحتهما فطلوتها وان انصمت عديتها ثم تزوجها لا تطلق **مسألة** ابو بكر عن باع من
امراته بطلقة بغيرها ونفقة عديتها واستوتت هي ثم قال الزوج من شاعته هرسه هرسه
قال اخاف ان يقع عليها الله بكت **مسألة** ابو بكر عن حلفه امراته ان لا ياتي خراصا
وكا آتية بالغلمان فقبل غلاما او لمسه او جامعته فمادون الفرج قال ان قبل او لمس
لا بحث وان جامع في مادون الفرج بحث انزل او لم ينزل **مسألة** ابو بكر عن قال لا خير
طلوع امراتي فطلعتها الوكيل لمسه ونفقة عديتها قال لا يقع الطلاق ليشبه قول الرجل لا خير
طلوع امراتي فطلعتها بطلقة بانه فمائه يقع **مسألة** ابو بكر عن بطلقة رجعية لانها لم يات بالطلاق
وقد اتى خلاف ما امر به من له رجل قال لا خير طلاق امراتي فقال لها الوكيل ان طالق ان
سنت لا يقع الطلاق كذا هي **مسألة** ابو بكر عن قال لا امراته خدي طلاقك فقال اخذت
قال الطلاق واقع **مسألة** ابو بكر عن سكران اعطى امراته درهما فقالت له انك اذا
صحت اخذت مني فقال لها ان استردت فان طالق فاسترد منها من شاعته وهو سكران
قال لا بحث وكان لمسه جوابا لكلامها **مسألة** ابو بكر عن قال لا امراته هي هذا فك مني
فقلت كاهب فقال لها انت طالوتها ان لم تنبي فاتي على ذلك زمان ثم ان المرأة تزعم انها
سكت وهبت منه الا انه لم يسمع قال لا تصدق وطلقت بلما **مسألة** ابو بكر عن اراد ان
يجمع امراته فلم يطاوعه فقال لها ان لم يدخلني معي البيت فانت طالوتها فلم يدخل في ذلك
الوقت ودخلت في وقت آخر قال ان دخلت بعد ما سكتت شهوته لم ينفعه ذلك وطلقت بلما
مسألة ابو بكر عن قال امراته ان يخرج معي الى يوم فابت ان يخرج معي الى يوم
فقال لها الزوج بالفارسية انك سكتت من نياي مع ولادة فانت طالوتها فخرج الزوج ولم يخرج
معها ثم رجع وخرج من اخوي قال ان لم يخرج المرأة التي قال الزوج ان لم يخرج مع ولادة
على اثرى لم تحب الخالف فان رجع من شقوه فقد سقطت اليه فان خرجت المرأة ولم يخرج
امراته معها فطلقت بلما **مسألة** ابو بكر عن قال لا امراته ثم قال بعد ما سكتت بلما
قال ينظر ان كان سكوتها لاجل التمسك بغير بلما وان لم يكن يقع واحد **مسألة** ابو بكر عن قال

عن

عن قال لا امراته قد طلقك الله فاعل او قال لا منه قد اعطى الله له قال طلق المرأة وعفت
اراد به الطلاق والعاق او لم يولد لانه بطلقتا الله فاعل الا وهي طالق **مسألة** ابو بكر عن
عن قال لا امراته ان اكلت من هذا القدر التي تظلم بها فان طالق فوضعت القدر في
النون قال ان يتجوز النون هذه المرأة فانها طالق وان سحرت النون غيرها ووضعت
القدر امراته لا تطلق قال الفقه ابو الليث لو ان المرأة وضعت القدر على الكان او في
النون فاقدر غيرها الناس فانها لا تطلق واما اذا كان النون نارا او قد عمرها فوضعت
المرأة القدر فيه اخاف ان يقع الطلاق **مسألة** ابو بكر عن احمد بن محمد عن وقع بطنه وس
امرته نسا جوفها طلع نسا فقال لا يفعل ثم قالت المرأة بالفارسية دادي فقال الزوج
دام في اصل بكلامه بي قال هذا الكلام محتمل انه اجاب ثم ندم ويحتمل انه اراد انكارا كحرفي
فان قوله دادم سمي في اللفظ لغو فقبل فهو جواب عن يقع الطلاق وان كان في قوله دادم
ادنى تبديل في اللفظ فهو رد قال الفقه ابو الليث لانه اذا دخل وكلامه شيئا من الشغل
بصير قوله دادم على وجه الاتكان والرد لكلامها اذا قرره في **مسألة** ابو بكر عن
قال لا امراته ان حلفت التكه بالحرام فذانت امراتي فان طالق فقالت اخذني رجل بغير مرادي
ووطيني قال ان كان الاكره بحال لا تقدر الامتناع منه لم بحث والا فهو حانت **مسألة** ابو بكر
عن قال لا امراته ان طالق ان لم اقل عند اخيك متك غدا بكذا فصح في الدنيا هل له وجه
يسر في عينه قال لا امره ان ينسبها الى بني من الفواجن ولو قال علمها شي من اخلاق اللبام
والبصير والحاد عن الخائين فوائت بامر في عينه ولا يقع بيمينه على جميع الافعال القبيحة
حتى لا يفتي في السابقين وكذا يقع على قول كسر في ذلك وافله بلثة انواع من الفصح لا الجميع
لا محبي قال الفقه ابو الليث لا فضل له اذا اخبر الاخ عنها بذكره تقول من شاعته اما قلت
ذلك لاجل محبي ومي بربه من الاشيا فكون ذلك نوبة منه وتبر في عينه **مسألة** ابو بكر عن انهم
بشي فقال ولادة طالق اكرض وقطع كلامه قال لا يقع الطلاق وقال بضيق في رجل
حلف لا يطلق امراته فالي منها مضت اربعة اشهر ووقع عليها طلقه فانه يقع اخرى
ايضا وقال بعضهم لا بحث في لمسه لان الطلاق يقع مضى اربعة اشهر ولم يكن من
الزوج طلاق وذكر في اخلاف زفر ويعقوب ان قول زفر لا بحث وفي قول ايوسر بحث لانه
وقع الطلاق من جهة وذكر في اخلاف زفر ويعقوب في العتق اذا فرق الهام بينهما لا بحث
وقول زفر وفي قول ايوسر بحث وعن ايوسر في واه اخرى العتق انه لا بحث وقال
نصير كنت الى البلي وان قال رجل طلع امراته بلما وقال انسا الله ولا يدري ان سا الله كره
بكون قال لا يقع الطلاق لان الذي ان البكر اذا زوجها ابوها فبلغها فسلكت وهي لا تعلم ان
السكوت لها رضا فهو رضا والكاه جازي وقال نصير اخبرني جلفا بن اوب عن محمد بن الحنف
رحمه الله في المرأة لشهد عنها شاهدان بالطلاق الثلاث قال ان كان زوجها غائب

الامه

عن

داني

فيشعها ان تزوج بزوج اخر وان كان حاضرًا لا يشعها ذلك ولكن لا ملكة من نفسها وسئل
ابو العباس عن امرأه انتمت بالسرقة فقال زوجها احلف بطلاقي لكي يأمروا اني ان يسرق
تحلف بطلاقها انما تسوق ثم بعد ذلك تشاخرت مع الزوج فقالت شرفت وقد حلفت كما دأبنا
قال احتياط الكلام منها يدك على كذا فافهم عن مصدقه على الحث **وسئل ابو بكر عن**
قال لامرأته انت طالق اخر النهار واوله وهو اول النهار قال تقع عليهما تطلقان ولو قال
انت طالق اول النهار واخره تقع واجده قال الفقه او اللث هذه الملة عن قوله ما قالوا في
كتاب الزنا دات انت طالق في ملكك ونهارك والقول بالنهار يقع مطلقا ولو قال طالق
نهارك وليلك تقع بطلقة واحدة **وسئل ابو بكر عن** قال لو اذنت احد ما سقطت منه وهو
طالوتها فتزوج امرأه فطلقت ثم تزوج اخوي فحبوتها قال لا تطلق البانته سوا كانت بينه
بالقارضة او بالعونة ولو قال كل امرأة اوفاك هروني فانه يقع الطلاق على كل امرأه تزوجها
ما ايجيب وان مات احداهما لا ملكة ان يتزوج حتى يوارى جميعا لا يشترط بوجه موتها جميعا
قال الفقه او اللث روى عن محمد بن الحارث انه قال اذا مات احد ما سقطت منه وهو
العباس وبه يأخذ **وحمل قال الامام** انت طالق اربع الا واحدة قال ابو حنيفة ومحمد بن
طالوتها وعن محمد بن جهم انه في بعض الروايات انها طقت بس كل قوله انت طالق اربعاً صار
لك قوله انت طالوتها ثم اشبهى منها واحدة فبعت بستان والقول الاول اصح **وسئل ابو بكر**
عن قال لامرأته ان تصدق هذا الشطح فجلال الله على حرام فارتقت من قاتنين او ثلثة
قال هذه الملة احلف فيها نصي ومحمد بن سنان والاحلاف بينهما في رجل قال
لامرأته ان ذهبت الى بلد كذا فانت طالق فخرج اليها قال احدهما كذا بالخروج انتهى
او لم يفته وقال الاخر لا كذا ما لم يفته قال الفقه او اللث رحمه الله عندي ان لا كذا
هني بالانفاق عالم بعد الشطح ولا شبهة هذه الملة لانه لا يقال صدق الشطح ما لم
يرفع وقد يقال ذهبت الى قرية كذا وان لم يصل **وسئل ابو بكر عن** غضب على امرأه
ما انها تخرج من دارها الى سطح جار لها فقال جلال الله على حرام ان خرجت من هذه
الدار الى سطح الجار فخرجت الى سطح جار اخر لم تحت ان علم ان ذلك الغضب من ذلك
الجار وان لم يعلم ذلك ولم تكن هجران الكلام من جار بعينه فهو على جمع الجيران ولا حل لامرأته
ان تصدقه وتقيم معه **وسئل ابو بكر عن** طلق امرأه غيره او اعطى عبد غيره فبلغه
فقال نعم ما صنعت او قال ليس ما صنعت قال كان ابو عبد الله يقول ان قال بستانا صنعت
وقع الطلاق والعاق وان قال بستانا صنعت لا يقع **وسئل ابو بكر عن** انا اقول على قلب هذا
قال الفقه او اللث وبه يأخذ لانه هو الظاهر **وسئل ابو بكر عن** قال بالعارضة هروني
مراودة تاسه سال ان من هشته قال كل امرأه تزوجها الى تلك المدة في طالق وما كانت عند
من النشوة طلق ايضا الا ان يكون اراد به ما يتقيد من النشوة **سئل** كلف تقع على امرأه التي عند
قال

قال ابو بكر عن رجل خرج من داره الى سطح جار لها فقال جلال الله على حرام ان خرجت من هذه الدار الى سطح الجار فخرجت الى سطح جار اخر لم تحت ان علم ان ذلك الغضب من ذلك الجار وان لم يعلم ذلك ولم تكن هجران الكلام من جار بعينه فهو على جمع الجيران ولا حل لامرأته ان تصدقه وتقيم معه

قال لانه اصاب الطلاق الى التي يكون له في المتائف فصار كأنه قال تزوجها **وسئل ابو بكر عن**
عن قال لامرأته ان كان اليه تغل لعذب الموحد من فانت طالق قال لا تطلق امرأته قال الفقه
او اللث لان من الموحد من يعذب بذنوبهم ومنهم من لا يعذب فاشبهه الامن فلا يغضى القاضي
بالسك ولو فارقتا احب الي **سئل ابو بكر عن** قال لامرأته ان رفعت من كشي دراهم فانت طالق
تحملت رأس الكشي وامرت بلبثها رفعت قال اخاف ان تطلق الا ترى ان جماعة لو دخلوا دار
رجل فحمل واحد منهم المصاع صاروا كلهم شراقا **وسئل ابو بكر عن** زوج امرأه وبنيها
هم قال كتب حلف بالطلاق على ابني ان تزوجت ثلثا قضا في طالوتها ولو علم انها ثلث وقد
وجدتها بما قال ان صدقته المرأة فلما علمه سر وعف فليس لها السكنى ونفقة العدة وان
كذبته فلها مهر واحد والسكنى ونفقة العدة وتجنب الرينة والخروج والنطية في
العدة **وسئل ابو بكر عن** حلف بثلث طلقات امرأته ان يسرق امرأته من دراهم الى ثلثة
ثم ان الزوج دفع اليها دراهم لسطر اليها فطرق ورفعت قطعه يغيب علم الزوج فقال لها
زوجها ان رفعت قال نعم لا على وجه السرقة وزدت اليه قال انها قد طلقت وهذا عند
الناس لشيئ سرقة قال الفقه او اللث ان لم تقارعه ولم يتكبر نكحي ان لا يطلق **وسئل ابو بكر عن**
ابو بكر عن قال ان خرجت من كورني هذه ولم ارجع الى عام فبين من يوم خروحي فقلان ابن فلان وكلي
في بطنها البك كم انه خرج ولم يرجع الا بعد سنة منس ولم يطلو الوكيل امرأته في حال غيبته
صله ان يطلقها بعد قدومه قال اذا مضت سنة من كذا بالطلاق قوم بعد ذلك او لم تقدم
وسئل ابو بكر عن قال ان لم اطلقك اليوم فانت طالوتها هله حيلة لا يطلق قال نعم يقول لها انت
طالوتها على الف درهم وقد خرج من كورني لان التفريط جازم قبلما جئت لم تقبل قال الفقه او اللث
وقد روى عن ابن حنيفة رحمه الله هكذي وقال بعضهم لا يخرج من كورني ما لم يقع الطلاق وهو
ناس الروايات الظاهرة **وسئل ابو بكر عن** حلف امرأه ومي في عذته كم قال لها انت
امراتي فانت طالوتها قال ان لم يولد انتفاع الطلاق عليها بهذا لا تطلق لانه قال ان انت امرأتني
وهذه ليست بامراته على الاطلاق الا ترى انه لو قال كل امرأه لي في طالق لا تطلق هذه ما لم يولد
كذي **وسئل ابو بكر عن** قال لامرأته ان كرسيان تو بكاري يوم يا بكاري ابد من انا فانت طالق
لما هله حيلة قال يشهدل عز لها بعزل اخر ويشهدل كرسيان شيخ من عز لها بعزل
اخر او كرسيان اخر **سئل ابو بكر عن** لو قال الكرسيان تو بكاري يوم هل تحت اذ البس قال اذا
لم يزد على هذا لم تحت **سئل ابو بكر عن** ان انتفعت من هذه الحطة فماع الحطة وانتفع بغيرها
قال لا تحت **وسئل ابو بكر عن** صاحب امرأته فقال اكره شئ من تزويج من اين فانت على كذا
هل تحت اذا وضع يده على عز لها او خاطبها ثوبا او ثوبا على من فعده من عز لها او نام عليها
قال وقعت بميتة على اللبس خاصة **وسئل ابو بكر عن** قال لامرأته تواسه طلاق يقع بها
كعوله لكذا النوب يعني صار هذا القول من قوله هبه منه وصبي قوله اعطيتك

عن قال لامرأته ارم ادخل اليوم المدينته ولم اقل انك طالق بل اقل
ولم يصار فيه في منزله ولم يلقه حتى اصبحت قال ان كان خلف كان عالما انه غايب عن المنزل كنه و ان
كان لا يعلم بعينه لا تحت في بولي حبه ومخلافه الا لا يوسف
لوضا في يد صديقه وخلف بطلا وامرأته لما ان ترك هذه الدعوى حتى يخذها مالي بعيني ان يطلب
ذلك ويحاصم فيها كل شئ موزع ولا تدع عام شئ ويكون من الطلب والطلب اقرب شئ من فعل
ذلك ارجو ان لا تطلو امرأته **سئل** ابو بصير يسلم عن قالت له امرأته يا فلان فقال
الزوج انك سميت فاني طالق قال في مثل هذه المايل الطلاق واقع في الاحوال كلها وتكون
على وجه **سئل** المجازاه يعني اذا قلت لي هذا فانت طالق وقال ابو القاسم كحل الكلام على وجه
الشروط في جميع ذلك فان كان كذلك يقع الطلاق والا فلا قال القصة ابو الليث وتولي ابني القام
احب الي **سئل** ابو القاسم عن قال لامرأته بوشه او توكل قال ان للعوييه اضمارات
والعاريه ليس لها اضمارات فاذا قال لامرأته بوشه او توكل لا يقع الطلاق فتسأل عن الرجل
رضي الله عنه عن مسله حفظها منه فيمن كان يصلي في بيته فكل ولده الصغي فقتله خاف من وجه
يا كنت الله من كيد قسيلة عن هذه المسله انه هل تكفر بهذا الكلام بقليل لا يكفر ويصير كانه يقول
يا كنت عبادة الله من كيد فاجزئتم الاضماره هناك فكل يجوز الاضماره ايضا حتى يكون الزوج
يقوله بوشه او توكل مطلقا قال نعم الاضماره الفارسيه صحيح ايضا فقال اذ يبه برئيدم يعني
ان اهل ذيه برئيدم **سئل** ابو بكر عن قال لامرأته انت طالق بطلقين فقال له رجل
بعد ذلك اطلقت امرأتك لما قال نعم ثم تزوجها بعد ذلك سكا ح جديد قال ان كانت المراه
ستجبت منه حين سأل فقال نعم لا حمل لها ان يرجع اليه واما الرجل فان علم انه اراد به
الكذب يسعه ان يفسكها **سئل** ابو بكر عن طلو امرأته لما فشهد شاهدان انك استنيت
مؤجولا وهو لا يدرك ذلك يجوز له ان يخذ يقول الشاهدني قال ان كان الرجل اذا غضب
ذهب عنه ما يقول ويجزي على لسانه ما لا يحفظ بعد مجازله ان يعتمد على قول الشاهد
وان كان خلاف ذلك لا يسعه ان يخذ بقولها **سئل** ابو القاسم عن قال ان ادخلت فلانا
بنتي فامرأتني طالق او قال ان ادخل فلان بولي فامرأتني طالق او قال ان تركت فلانا بولي قال
اما قوله ان ادخلت بنتي فولي على ان يدخل بامره واما قوله ان يدخل بولي فهو على ان يدخل باذن او غير
اذن يعلم او غير علم واما قوله ان تركه فهو على ان يدخل بعلمه ولا يمنعه **سئل** ابو القاسم
عن شرب من سواك منكر فوقع بلبه ومن رجل كلام بقوله له ذلك الرجل يقول هذا من
السكر فقال امرأتني طالق او قلت هذا من السكر وليست بسكران قال تقع منه على قول ما يشبهه
الناس سكران اذا تغير كلامه ومقالته فانهم يسمونه سكرانا وطلقت امرأته **سئل** ابو القاسم
عن قال لامرأته توكل سكا نه اي ونوي به الطلاق قال لا يكون هذا الكلام طلاقا **سئل** ابو القاسم
عن خلف بطلا وامرأته ان لم يحاصم فلانه الف موه قال فواي من على كثره عدد الجماع لا على كمال
الاول

والسبع المام الصغير كذا والظاهر ان طلاق امرأته وعنده
كذلك ان كان له زوجة اخرى فطلاق امرأته واحدة

لا

الالف ولا يقدر بعد ثرا والسبعون كمن لقوله تعالى ان تستعفف لهم سبعين موه فلان يغفر الله لهم
ابو القاسم عن قال لامرأته ما فعلت بالدرهم فقالت استترت اليك ارم زوي على تلك الدرهم
فانت طالق فسالته امرأته القصاب فقال قد غاب عني ما الحكم فيه قال ما لم يعلم ان ذلك الدرهم
ودا ذيب او سقط في بولي لا تحت في حبه **سئل** ابو القاسم عن قال ان احسبت ذواي الكبر
من يوم النور او من شئ واحد منها في داري بعد النور فامرأته طالق فباع بعض ذوايه قبل
النور وبعضها يوم النور فلما مضى يوم النور دخلت واحد من الذوايه المبيعه داره
قال لا تحت في حبه واما لمبيعه على الامساك **سئل** ابو القاسم عن قال لامرأته ان غلبت
نبياتي فانت طالق ففعلت مكره او ذيله قال ان كان انت تفعل ذلك العبد لا يسي عايله النياب
في ارسال الكلام لا تحت قال القصة ابو الليث روى عن محمد بن سلمه انه لا يقع الطلاق بفسل
هذا القدر ولم يشترط هذا الشرط وبه نأخذ **سئل** ابو القاسم عن قال لامرأته الطلاق
عليك قال لا يقع الطلاق الا ان يريد بذلك ابتعا صاله لم قال لانه لا يقع الا بتعمله الناس
سئل ابو القاسم عن طلو امرأته تطلقه بانه فوصف في مجلس اخر طلاق امرأته فقال من حضر
ذلك المجلس انك تراجعها بعد شئ قال ان راجعتها فمضى طالق بغير طلقه قال ان كانت المطلقة
بائنه فتروجها بعد المهر او في العدة طلق تلتا **سئل** ابو القاسم عن سألته امرأته الطلاق
فوكلا الرجل وكيله وقال ان لا اجعل من هذا الامر سافرا اذني الطلاق فكرنت وكل من نزلت فيها
مطلقه واخبره ان الرجل خلعها من زوجها قال ان لم يكر وكله بطلاق بجلد وكانت المراه
مدخولا لا يقع الطلاق ما لم ترض الزوج بذلك قال القصة ابو الليث وكان القصة ابو جعفر
يقول يجوز للرجل ان يخلع من عادات الناس انهم يريدون بالتوكيل بالطلاق الخلع وبه نأخذ
سئل ابو القاسم عن قال لامرأته بعثت منك تطلقه ولم تذكر المال فقال استترت قال
يقع رجعيه **سئل** ابو القاسم عن قال لامرأته بعثت نفسك منك ولم تذكر المال فقال استترت قال يقع
مطلقه بانيه **سئل** ابو القاسم عن صاحب برشام طلق امرأته فلما صح برشامه قال اني طلق
امرأتني ثم قال بعد ذلك انما قلت ذلك لاني توهمت ان الطلاق يقع في حال البرشام هل يصدق
قال اذا اقبل بطلاقها في حال صحه عقله من غير زده الى حاله البرشام فهو ما خرد بذلك وما ذكر
من توهمه عن مقبول اذا ثبت الاقرار قال القصة ابو الليث يعني اذا لم يكن في حال مذكرة
طلب الطلاق الذي طلق في حال برشامه **سئل** ابو القاسم عن قال لامرأته ان غلبت من
جنايتي ما دمت امرأتني فانت طالق ولما هذا القول او نلتا ولم يعلم الحالف ما يكن وكانت
المراه حاملة قبل الوضع قال ان وضعت حملها بعد هذه المعاله باربعة اشهر فصاعدا وقعت
عليها نظيره بانيه مضي اربعة اشهر وانقضت عدها بوضع الحمل ووطيها بعد ذلك حرام
وعليه التوبة والاستغفار ولما مضمونتها بالوطي سقطت الاعان فان تزوجها بعد
ذلك كانت امرأته بتطيقين ولا تحت بعد ذلك ابدا **سئل** ابو بكر عن امرأه بعثت الى زوجها

فقال

الرجل

مريه

ما تله وخير رافع، وإلا والى الله على رسوله ما أوحى وخير المطلق
٤٩

مكتبة وفتح
الاول والعشرون

علي

احزاب طالع
حافضه الزكوة
المرضاة طالع

back

سهرام لا روى ابن سماعه ^{بالحكاية} عن الحسن بن محمد بن عمار قال لما رآه أنت
طالب عدد الشعر الذى على فرجك وكانت أظلت ذلك اليوم بعض الشعر الذى رآه الله
ينكرفه وبسببه بظهوره فاجمع رايه انه قال أنت طالب عدد الشعر الذى على
ظهير كفى وقد اطلت انه لا تقع شئ وان قال بعدد الشعر الذى فى بطن كفى انه لا تقع واجد
حال الفقيه او اللب رحمه الله لانه اذا قال عدد الشعر الذى على ظهير كفى يقع على
عدد الشعر الثابت واذا لم يذكر عليه شعر لم توجد الشوط واذا قال بعدد الشعر
الذى على بطن كفى فانه لا يقع على عدد الشعر لانه لا يكون فيه شعر ابد افصار كما به
قال أنت طالب وسكت

سوره که می خواند این را از قبل از دخول عمل می کند
و اول فرمودت ساقط می شود و در حال نشستن که می خواند
و اول فرمودت ساقط می شود و در حال نشستن که می خواند
و اول فرمودت ساقط می شود و در حال نشستن که می خواند

بينه فجهاد اى كس اعرض من قبل الساعه لا اعرض فاركان اعرض فتموا ولا مكر عليها اخاف ان يطق
وسئل ابو العباس عن رجل ارشوب من السكر الى سنه وامرأة طالق فسررب وراه سكرانا
خارجا من مجلس السراب فجد فتمتدوا عند الحاكم والحاكم ان يحاط النفسه ولا يقل شهاده من
الماين الشرب وهى تحاط النفسها فى الاحتيال فى مفارقة الفداء وسئل ابو العباس عن رجل
له امراته طلقى فقال لا اجعل فعالت له ان لم يطفى فاذهب وانروح فقال لها شو خواهى كى كن

عظمها بلان
اذا اراد وطنها

عظمتها بدار
اذا اراد وطنها

ان لم اقبض يا موسى عليك فامر ان يذبحه فادى هو صادق في مقالته ولم تقع الطلاق ما لم يقرأ في حلاله
 يفتي بها قال ابراهيم ابن يوسف وشيخنا ابو يوسف رحمه الله في رجل قال لامرأته هذه طالق هذه
 لامرأته لم اخذ طلقه الاولي ولم يطلو الاخرى ولو قال هذه طالق وقع على الاخرى ولم تقع
 على الاولى وقال ذلك لامرأته واخذ لا يقع عليها الا نطقه واخذ في الحين جميعا قال ابراهيم
 يوسف رحمه الله يقول في رجل قال لامرأته انت طالق اليوم واخذ انسا الله وان لم يشافس
 اذا مضى اليوم ولم يطلقها واخذ وقع عليها من ليل لولا ان الله تعالى لوشوا واخذ لا جرى على لسانه
 قبل الليل فان طلقه واخذ اليوم لم ينزل بها اكثر من ذلك قال ابراهيم وشيخنا الحسن بن زياد يقول
 في امرأة قالت لزوجها اركب معي عليك على ان تحل امرتي بيدي ففعل ذلك فلم تطلق المرأة نفسها
 قال الحسن بن زياد ما لم يطلو نفسها قال العبد والشيخ سمعت ابا بكر بن محمد قال سمعت علي بن احمد
 قال سمعت ابن محمد بن الحارث بن ابي عن شريك بن الوليد عن ابي يوسف رحمه الله انه قال في رجل قال لامرأته
 له انما على حرام وعني لا جرم لها ولا اخرى واحد منهما طالق قلنا وعني حتى ينفقه رحمه الله
 انهما كما نوي ولو انه نوي لاحدهما لمسا ولا اخرى لمسا قال ابو يوسف وقع عليها الطلاق وسقط منه
 الصبي وكذا اذا قال لثلاث نسوة انت على حرام ونوي لاحد من طلاقا ولا اخرى لمسا وفي الاخرى
 طلق جميعا **مسألة** عن ادعي دانه في رجل ائتماله وانكر الذي في يده خلف المدعي بطلاق
 امرأته لمسا ان الداه له ولم يكن له بينه والزوج ان يقيم معه والرجل اعلم بقينا ان الداه ان قال
 بسبعها صدقه والمقام معه والاخوان خلفه فان خلف اقامت معه وانكر اقامته الى الحاكم
 فان ابي ان خلف فرق بينهما **مسألة** وردت على ابي نصر بن سلام من ترمذ ما رواه في رجل قال لامرأته
 ان فرحت من هذه الدان الى تلك الدان سافحت طالق لمسا من الرجل امرأته بان يعطي كلما طلبوا
 شيئا من تلك الدان فافسدت من تلك الدان فطلب شيئا فاعطت الامه ما طلب منها فلم يرض
 الطالب ذلك الشيء فعالت امرأه الرجل للعاره اذ هي فاحمل من الشيء اخبر فرحت وجاهد الاجود
 وذهبت بذلك الشيء الى تلك الدان هل تطلق امرأته قال ان رقت الداه انما اطاعت في ذلك
 مولاها خفت عليه الخت وان رقت داله طاهره انما اطاعت مولاها ولم يعتد على قولها
 زوجها لا يكون حاشا فان فقدت الداه سكت الحارة فاي شيء عرفت عن نفسها من طلقها
 ومعتصمتها رجوت ان يسع الاعتماد على ما عرفت **مسألة** وردت من الحسن بن علي بن سلام
 ما رواه الشيخ فيمن قال لامرأته ان رجعت من حنطتي او من شعيري وبعثت الى القاضي فانت طالق
 لمسا وكان في المنزل بزدون وكان بين يديه شعير فحل من كله مقدار كفته على وجه الخياط واخذ
 في فحاشه فجمدت المرأة فرفعت الفحاشه من لقمه الشعير ففلا من شعير **مسألة** بعثت
 الى القاضي فلما كالم القاضي ذكرت المرأة اليمن فامشركت الشعير قال ينظر الى ما بقي
 من الشعير ان كان لا يبالي لمسه ولا يبعد من شعير ففلا فاني ارجو ان لا يكون حاشا وان كان به الروح
 قال وله عنده قبر يشع بقلبه ونضوبه خفت عليه الخت **مسألة** عن رجل قال لامرأته

ان يكون علي اهل بيت من الراب فان كذبي قال استبان بها استبانة بغيره وتعد افر اجاب
ويستدل فيها مثل ذلك كانه ما كوج من الجنبه **سبل** او **سبل**
عن طلوع امواته **سبل** لما ثم انه تزوجها فقال ان **سبل** زوجا غيرة جالت
منه بولد كمن النسب قال ان كانا لا يعلان بفلساد النكاح فان نسب الولد بايت وان كانا يعلان
بفساد النكاح ففي قول اي حقه رحمه الله ثبت النسب وفي قول اي حقه رحمه الله لا
ثبت النسب لغيره من زوجة اذا لم يحرم منه **سبل** ابو جعفر عن علي قال لامرأة ان طالق
نصف بطلقة وثلاثا ورابعها قال كان ابو بكر الاسكاف يقول نفع بطلقتان لا اذا اجعت من هذه
الاجزاء تكون بطلقة وزاده وملك الزاده كمن بطلقة اخري وكان ابو بكر بن ابي سعيد يقول
نفع بطلقة واحدة لانه اضاف الاجزاء كلها الى بطلقة واحدة الا انه غلط في التفسير **سبل** ابو جعفر
عن قوم حاء الرجل وزوجها امرأته وكلتاهم باخلاعهما منه فباع منهم بطلقة بالقي دهم فابكر
توكيلهم قال ان كانوا اضموا المال للزوج بطلقت وعليه المال وان لم يضموا لم يقع الطلاق الا ان يدعي
الزوج انما قد وكلتاهم فيقع الطلاق ولا يجب المال **سبل** ابو بكر عن علي قال لامرأة هوار طلاق
توكلت كرم قال نفع عليها ثلث ومعهناه طهرك الغابرة واحدة ونفس واحد قبله لو قال
لها هوار طلاق برأكي كرم واراد به طلاقها قال نفع لهما لان هذا الكلام يراد به الإيجاب
ابو بكر عن علي قال **سبل** الرجل طلق امرأته بشرط ان لا يخرج نسا من المنزل ففعل والزوج يقول
اخرجت والماء يقول لم اخرج قال القول قول الزوج وهذا كاختلاف يقع بينهما في الحث
فالقول قول الزوج كذا هي **سبل** ابو بكر عن علي حقه امرأته على مشهركه وكذا لو حال في عرس
العقد ثم انه راد بعد ذلك **سبل** ابو بكر عن طلوع امرأته بطلاقا رجعيها ثم قال كها راجعتك
علي الف درهم قال لا يجب **الالف** كما اذا قال البيع على الزيادة على الفتي حارث الافالة ولا يجب
في الزيادة وقال ابو بكر اذا قال الرجل حلال الله علي حرام اكرامت بدس سوا فربا سم
فتوجه من شاعته للخروج ثم جاز حال لم ملكه الزوج وبقي الى الصباح قال حث في طهسه مسله
لو اخذ وخبش على كره منه لم ملكه الخروج قال بعد ما فكر ساعة يجب ان يكون على الاختلاف
علي فاسر قول له حقه وحمل لا يجب وعليه فاسر قول اي يوسف حث مسله فانه في حقه لا يكون هكذا
قال لانه ملكه ان شاجر احدا في حقه وفي هذا الوجه على الخروج ما قدر عليه وعن محمد بن
رحم الله في حله حث لا يشترط امرأه كانها زوج فطلق امرأته بطلقة بايئه قال له ان تزوجها
لا يضمنه وقع على غيرها **سبل** بعضهم عن علي قال لامرأة انت طالق لا قليل ولا كثير قال
يطلق واحدة فطلب بالليل فعال لان قوله لا قليل ولا كثير لا يفيد بقي مجرد قوله انت طالق
وحكي عن الفقه اي جعفر الهندي واي رحمه الله انه كان يقول يطلق بطلقتين لان القليل واحد
والكثير ثلث والثنان ما بين القليل والكثير وفي اللفظ ما دل عليه وليس هذا باقل من الاشياء
وكان القاضي عمل الى قول اي حقه وحكي عن ابي نصران سلام انه كان يقول يطلق لهما لانه
لا ولا

قال في هذا الحديث في رجل طلق امرأته بالزنا والطلاق

م

لما قال انت طالق لا يفسد فقد قصد انفع الكسر فوقع الكثير ولم يعمل بعد ذلك قوله ولا كسر
ومن علي فاسر قوله انما اذا ذكر الكسر ولا فعال انت طالق لا كثير ولا قليل ان يطلق واحدة فسات
كم الدرس عن الجوابات فقال الصحيح هو قول ان سلام لان العطف لا يوجب توقف الاول فليس
حكم الاول بالنكاح ثم لا يتغير بالثاني لانه ابطال فلا يصح روي عن محمد بن الحسن رحمه الله نعم قال
لامرأة اذا طلقك فانت طالق واذا لم اطلقك فانت طالق فلم يطلقها حتى مات قال يطلق
بطلقتين قال الفقه او اللبس لانه لما مات فقد حث قبل موته بلا قبل فوقع عليها بطلقة **سبل**
الطلاق صار مطلقا لهما فوقع عليها بطلقة اخري **سبل** بعضهم عن سكران قال لامرأة
اي شتر لك بماه ماند رويت ماناكة ترا طلاق يا ادست شويت قال ينطق قال ان كانها
زوج قبله قد طلقها ثم تزوجها هذا فانه لا يقع عليها الطلاق ما كسر به نية الطلاق وان لم يكن
قبله زوج نفع عليها الطلاق نوي او لم ينوي **سبل** ابو بكر عن علي حقه امرأته مخاشنة
حلال الله علي حرام ان دخلت هذه السكة الى شمر فحمله الشان على كره منه فادخله ملك الشكة
ثم انه دخل الدار بغير كره قال لا حث قال الا ترى انه لو خلف لا يدخل هذه الكرم فادخل فيه
ثم جعل نصف في عراش الكرم لا حث كذا هي **سبل** امرأته اريت لو دخل ملك الدار من طوق السطح الى السكة
ثم خرج من الوجه الذي دخل ان لم يدخل كان يجب الي مسله فاذا دخل ارجوا لا حث قال الفقه **سبل**
السر رحمه الله هذا عند الحث ارف فسالكم الدرس من الله عنه عن قول الفقه اي اللبس هذا عند
الي الحث اقرب في المسله الاخره وافهموا وما الجواب الصحيح عنكم فقال جواب اصحابنا ارخصوه في
كيدول الدار وجواب المناحرين في حق العجم انه لا حث لان عندهم برامدن ست نه درامدن فاها
الجواب في المسله الاولى فهو صواب لا يركل دان من دون السكة فصار منزله السكة وهو مدخل في السكة
داخل فيها فيبعد ذلك دخوله في الدار كتر دده في السكة فصار منزله الادخال في الكرم وتورد
فيه **سبل** ابو بكر عن طلوع الوالد عن زياره ابنتها قال ان كانت الزارة في الحجة من وكولك
كزارة الناس ليس للزوج من غيرها وله ان يبعها عن الكينو نه معها وقال محمد بن معالي ليس للرجل
ان يبيع امرأته عن زياره الا بون وزياره المحرم في الشمس مرة او مرتين **سبل** ابو بكر عن علي حقه
امراه وخلاها في الحمام قال لا يكون خلوة لانه ما ذون بالدخول فيه وذكر عن شداد رحمه الله
انه قال اذا كان في الظلمة يكون خلوه لان الظلمة كالستار اذا لا يراها احد والله اعلم بالشو
فاق السبع الامام اي بكر محمد بن ابي عبد الله الخاوي **وانما السبع** وعن الرواية واختلاف
رضي الله عنه **ومشار المصنات** عنهما **سبل** الشيخ الامام ابو بكر محمد بن ابي
الحسين رحمه الله عليه عن علي قال لامرأة انا اشكفي عيك فقال ان كنت فشكتك عنى فامواه كالزنا
في العم فارم به فعال الزوج تعفف ورعى بالزنا وقال هوذا رمت ونوى به الطلاق قال لا يصير
طلاقا فمسله لم قال لانه ليس فيه معنى الطلاق ولا فرق بين ان ينوي في سريته وبين ان
ينوي في يديه ونوى به الطلاق وهناك لا يكون طلاقا فكذا هذا قال فيمن خلع

سبل
صلى
الم كرج
ال السكة
قال

امراة فعالت له كم لو فت فعال كم تشاي فعال مشيب لها فافا لا تطلق الا وادع ارم الروح
لها وتوضعه المشية اليها ليس تشي وفك فمزال لامرته تطلقا اكر يشبان تشوم لا
تقع به الطلاق وتواند م اوم بندم فان ندم فلا سك وكذا الموم بندم لانه وما بندم في تاي
الحال فلا تقع الطلاق بالشك **فقال** فمزال لزوجها لكي تاركنم زوا داسني
فطلعت لفسها لا تقع الطلاق وتكون القول قوله قال وكدي لو قالت له لكي يحزنك لو
داسني فعال داسني فعال طلعت لفسها لا تقع شي لو يكون القول قوله وماك فحل قالت
له امر ان تطلقني فاشان اليها سلت اصابع وفوي يدك طت بطلعات لا تقع الطلاق عالم لفس
بلسانه هكدي لو وقع وقع بالضمير والطلاق لا يقع بالضمير **فقال** فمزال لزوجها حوس
از تو حوس طلاق اذى فعال اري انه صح جوابا لها ووقعت الفوقه بلفها فقمر له لم قال لانه
لو قال في تار قوله في دادم فاذا قال اري فكار قوله اري دادم قال ولو قال اري بلفم لم
يكن جوابا وقال فمزال له امراته ماسه طلاقه فعال دايك قال اركار هذا لعه اهل
بلد من البلدان لم يصدق الزوج انه لم يود به جوابا لها فقمر له هذا الروح بخاري وليست هكدي
اهل كاز اقال ارايت لو احبها بالبرية الم بكر طلاقا فكدني هذا امره ليست جنة ديار
الروح ازم **فقال** مع هذه الحجة فانت طالوت لما فرغت الحجة وابنت اربلسه فانه ليس
الروح الحجة فيبامعها ولا تطلق **فقال** ان دخلت بيتا فيه عبد الله فامر الله طالوت لما فانه
دخل هو اولهم فدخل عبد الله ولا يحب **فقال** لامرته اودخلت علي وانت طالق
لما فانهما يخلان جميعا المنزل ولا يحب **فقال** رجل الى منزله مزا فاكلت امراته بعصا فعال الروح
از لم يحسني كم اكلت من التمر فاندكي فامام قول اكلت واجدا اكلت من اكلت قلنا الى ازل عرف ببقيا اعيا
لم اكل اكثر من ذلك فلا يحب **فقال** لامرته ان لم يطعميني اليوم في الحجة فانه طالق لما
ان اطعمتك اليوم فجارتي حرة فانها بيع الجارية من اخر كم بجامعها في اليوم فلا يحب **فقال** رجل
روح امره ولم يدخلها فرائها في خلوه ولم يعزها وعرفته لم يكن خلوه وان رايها الروح في خلوه
وعزها ولم تعزها فمده خلوه بلزمه العدة اذ اطلعها وبلزمه المهر نأما **فقال** انا نأما
فراس واحد وبجلا كل واحد منهما عند راس صاحبتها فعال زوجها ابتكما نامت عند رجل
صاحبتها في طالق فانه يقع الطلاق **فقال** على من نامت بعد صاحبتها ولا يقع على
التي نامت قبل صاحبتها فارامتها جميعا **فقال** رجل الخنة الخنة فباو كان توقع فورا
فعال البهر ان لم يلبس هذا القبا فامراتي كدي **فقال** الخنز لا يست هذا القبا فامراتي كدي فانه
يخجل على القبا فورا فليست الخنز ولا يحب واحد منها **فقال** رجل الى منزله مزا او قبلا من القامه
عديا واعطى عشرة منها امراته وعشره منها جاريته فعال امره اعطيتي منزلا اعطيت
الجارية وعصيت وزنت بالقائمة فعال الجارية مثل ذلك وزنت ما كان اعطاها واخططت
بنصيب المرأة فعال الروح للمرأة ارم تاكلي التي كنت اعطيتك فانت طالق لما **فقال**

فقال فمزال لزوجها حوس
از تو حوس طلاق اذى فعال اري انه صح جوابا لها ووقعت الفوقه بلفها فقمر له لم قال لانه
لو قال في تار قوله في دادم فاذا قال اري فكار قوله اري دادم قال ولو قال اري بلفم لم
يكن جوابا وقال فمزال له امراته ماسه طلاقه فعال دايك قال اركار هذا لعه اهل
بلد من البلدان لم يصدق الزوج انه لم يود به جوابا لها فقمر له هذا الروح بخاري وليست هكدي
اهل كاز اقال ارايت لو احبها بالبرية الم بكر طلاقا فكدني هذا امره ليست جنة ديار
الروح ازم **فقال** مع هذه الحجة فانت طالوت لما فرغت الحجة وابنت اربلسه فانه ليس
الروح الحجة فيبامعها ولا تطلق **فقال** ان دخلت بيتا فيه عبد الله فامر الله طالوت لما فانه
دخل هو اولهم فدخل عبد الله ولا يحب **فقال** لامرته اودخلت علي وانت طالق
لما فانهما يخلان جميعا المنزل ولا يحب **فقال** رجل الى منزله مزا فاكلت امراته بعصا فعال الروح
از لم يحسني كم اكلت من التمر فاندكي فامام قول اكلت واجدا اكلت من اكلت قلنا الى ازل عرف ببقيا اعيا
لم اكل اكثر من ذلك فلا يحب **فقال** لامرته ان لم يطعميني اليوم في الحجة فانه طالق لما
ان اطعمتك اليوم فجارتي حرة فانها بيع الجارية من اخر كم بجامعها في اليوم فلا يحب **فقال** رجل
روح امره ولم يدخلها فرائها في خلوه ولم يعزها وعرفته لم يكن خلوه وان رايها الروح في خلوه
وعزها ولم تعزها فمده خلوه بلزمه العدة اذ اطلعها وبلزمه المهر نأما **فقال** انا نأما
فراس واحد وبجلا كل واحد منهما عند راس صاحبتها فعال زوجها ابتكما نامت عند رجل
صاحبتها في طالق فانه يقع الطلاق **فقال** على من نامت بعد صاحبتها ولا يقع على
التي نامت قبل صاحبتها فارامتها جميعا **فقال** رجل الخنة الخنة فباو كان توقع فورا
فعال البهر ان لم يلبس هذا القبا فامراتي كدي **فقال** الخنز لا يست هذا القبا فامراتي كدي فانه
يخجل على القبا فورا فليست الخنز ولا يحب واحد منها **فقال** رجل الى منزله مزا او قبلا من القامه
عديا واعطى عشرة منها امراته وعشره منها جاريته فعال امره اعطيتي منزلا اعطيت
الجارية وعصيت وزنت بالقائمة فعال الجارية مثل ذلك وزنت ما كان اعطاها واخططت
بنصيب المرأة فعال الروح للمرأة ارم تاكلي التي كنت اعطيتك فانت طالق لما **فقال**

احامك
صلى

صلى

صلى

الجواب

للمحاربة ارم تاكلي التي كنت اعطيتك فانت حرة فان الروح بيع الجارية من اخر او منهما من اخر
م اكل المرأة حصتها وجنته الجارية فتكون قد اكلت ما دفع الروح اليها بنقن فلا تطلق ولا
تعتق الجارية لان اليمين قد اكلت وهي ليست في ملكه امره دفعت الي زوجها عشرة دراهم
ليصدق بها ودفعت اليه الجارية عشوة دراهم ليستريها فامامك فمزال لامرته
تستري بدراهم شي الجارية فكل ارم تصدق بدراهم فانت طالق قال الجارية ارم
استو بدراهم فمكيا فانت حرة ثم اخطت الدراهم ولا يعرف بدراهم المرأة من دراهم
الجارية فان الروح ينظر اسكافا محالة لصدقه فيشري منها ملكها بعشوة دراهم ثم يدفع
اليه جميع العشور فيقول تصدق بالدراهم التي اعطيتني امراتي واستربت منك هذا المكعب
بالعشوة التي اعطيتني جاريتي **فقال** اول من دفع الى عدا حاجته فان لم اقضها فامراتي
طالوت لما كان من الغد قالت له امراته لي اليك حاجة ان تطلقني لما فامامك بطلعت وان
قضاها بطلعت فانه تقول لها طلعت لما على عشوة الالف درهم او اكثر تعرف انها لا يملك ذلك
فلا يمكن قبوله فلا يقع شي وطهر من اخر ان يملكها ان حاجتها هذه وهي لا تصدق على زوجها
في ذلك فلا يقع الطلعات البتة وقدم من مثل هذا قبل هذا رجل استري منا من الالف فعال
امرته هذا اقل من من وقد خاوك وقد جلت بالعناق على ذلك وقال الرجل ارم بكر منافات
طالوت لما فانه يطرح قبل ان يوزن فانه يقع الطلاق ولا العناق بالشك ولو اذن مودن اذ في يوم غيم
فعال رجل هذا الا فان الظهور قال الاخر لا بد هو للعصر وحلف كل واحد منهما بطلاق امرته
على ما يقول فسالوا المودن تحلف المودن ان لا يخبركم بذلك ولم يعرفوا فانه لا يقع شي من الطلاق
على امره اجدم بالشك **فقال** لامرته ان قد ات القوان اليوم فانت طالوت لما فخرت الصلوه
فانما نأتم بزوجها او بامرأة اخرى فلا تطلق **فقال** لاخو ان كلمتك مادمت في هذه سلة مادام
الدار فامراتي كدي فخرج المحلوف عليه ثم دخل وكلمه لا يحب ولو قال ان كلمتك ما كنت
هذه الدار فامراتي كدي فخرج المحلوف عليه ثم دخل وكلمه حيث قال الامام استعمل الزاهد
رحم الله والفرق انه يكون بعد كون ولا يكون بعد كون بعد كون ومومة ونقتر مادمت
تا تو بدني ستر اى اندري وتفسر ما كنت ما تو بدني ستر اى اندري فامراتي كدي قال الامام ان
جاءني ما كسا عرف الفرق بينهما الا بسان الامام استعمل وعنى اى حقه رحمه الله فيمن
قال لامرته ان اكلت هذا الخنز او اعطيتك اجدا فانت طالق فامامك بطلعت هذا الخنز
وبلقها في عصيد خني يملك الخنز فيها وماكل العصيد ولا يحب وعنده لو راي
م امراته لعنه فعال ان ابتلعها او القيتها فانت طالوت لما فامامك بطلعت نصفها وتلكي
وكدي من حلفه امراته بطلاقها ان لا تشري عليها جارية واخطط الى ذلك استري
نصف من جارية ويؤهب له نصفها امة طلقها زوجها طلاقا حرجيا ولا تشقي عديها
الا كما تشقي عدي الجار من م الامه الحامل او التي تعنى قبل ان تقا العدة امرأة حرة

صلى

صلى

صلى

صلى

صلى

صلى

صلى

الجواب

فعل ولا فعل الا بعد فعل ما قبله فاما قوله اس طالوا انقاع وهو لا يقع الا بالتكليم به والدي
تكلم به واحد امرأه ازددت وبانت من زوجها فقال الزوج لامرأه اخرى قد انقضت بك في يدي
فلانه في امرأه ولو طلع امرأته على الف درهم لم قال لامرأه اخرى قد انقضت بك في يدي امرأتي
فلانه فان قبلت فالحل علمها حسنة درهم فاسلمه الذي رضى الله عنه عن الفرق بين الاشراك في
الطلاق وبين الاشراك في ملك الخلع فان كانت له ثلث نسوة فطلق ثلث منهن واحد واحد
ثم قال للثالثة انشركك معها بطلق الماله ليس لان الشركة تقضي الفتوة وهي في يدك
الخلع على الاولى الف درهم وعلى الثانية خمسة درهم فقال الاشراك في الطلاق كان مع كل
واحدة طلقه فيقسم تلك نصفين والاشراك في الخلع اشراك في المال فيقسم كل المال نصفين
رجل حلف لا يطلق امرأته فان فوج امرأه رضى عنه فبرضاها بين منه ولا حث ولو آلى
منها بانت منه بالابلا او قد فيها فلا عنها او كان غيلنا خاصته ففروق العاض بينهما فان
سكن ذلك طلاق حث به رجل قال لامرأته انت طالق غير شنيعة في طالو ليس الساعة وكدي
لو قال انت طالو غير بدعيه طلقت شنيعة الساعة ولا تصدق في القضا ماله اراد به واحد
للشنة وكدي لو قال انت طالو غير واحد طلقت ليس ولو قال انت طالق غير شنيعة طلقت
لما الا ترى ان رجلا يقول اني غير رجل ولا رجل فانه يرد بذلك اني الذي طلق امرأه
قال لزوجها طلقتي على ان اهب مائة من ذلك ففعلت فان رغب قال الطلاق وقع رجعي
ولا شني عليها نائم طلق امرأته في النوم فاخبرها قال في النوم فقال اجرت ذلك الطلاق
لا يقع شيء ولو قال او طلقت طلق الطلاق وقع رجل قال لامرأته ان وطسك ما دقت معي
فانت طالو لما فانه بطلقتها بطلقة بانه ثم يزوجها من ساعة في طاهها ولا حث رجل
فانت له امرأته اني ابغضك فقال ان كنت تبغضيني فانت طالو ففعلت ولم يقل شيئا فانها
لا تطلق رجل ولا تطلق امرأته فمناه رجل فسكت لزومه الولد وليس له ان ينفقه بعد ذلك
والامر اذا ولد فمناه مولاها رجل فسكت لا يلزمه الولد لانه لا فراش لامة رجل قال لامرأته
ولا يدخل بها اجدا كما طالو ولم ييسر ثم تزوجها جميعا ثم وقع الطلاق على احدكما فان
تحتاج التي اوقع الطلاق عليها باطل لانه انما اوقع عليها الان رجل قال له امرأته طلقتي
طلقتي طلقتي فقال الزوج طلقك فان روي واحد فواحدة وان روي ثلثا فثلاث ولو قالت له
طلقتي وطلقتي وطلقتي فقال طلق طلقت لما رجل قال لامرأته ان قربك فانت طالق
ليس فتركتها اربعة اشهر ثم قال قربك فمضى بطلقات وهو قول محمد رحمه الله وفي قول ربي
في ثلثا بثلثا باقراؤه امرأه قالت لرجل زوجتك نفسي فقال لها فانت طالو فانه يقع
الطلاق ويجب نصف المهر عليه ولو قال انت طالق لم يقع شيء وليس هذا اقراؤا انك اح
وكدي لو قال رجل لا خير بعد عدي هذا الف درهم هو حرج عني ولزومه الف ولو
قال هو حرج لم يقع رجل قالت له امرأته طلقتي لما فقال انت طالق قال في واحد
الا

ولكلام
صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

الا ان يتوى لما وان قال فعلت او قال طلقك طلقت لما رجل قال لامرأته انت طالو
التي طلق من طالو حقيقه من قوله انت طالو بوجبه ولو كتب رجل رسالة منه الى امرأته
وكسها اذا حرك كتابي هذا فانت طالق ثم حبس الكتاب او بعث به اليها لم تصل اليها لم يطلق
ولو وضع الطلاق وصدر الكتاب والكس على ما كتب الناس على خاله والطلاق كما
لازم وان كان كتابي هذا فانت طالق ففعلت طالق ففعلت طالق ففعلت طالق ففعلت طالق
لكتاب صدر عن هذا الحرف لم يقع علمها الطلاق واذا كتب رسالة محبة على ما كتب الناس
ففيها الصبر كله وترك كتابي طالق لم يطلق من قبله عن الكتاب الذي يقع به الطلاق ولو كتب
رسالة صريحة وكتب فيها انت طالق وليس فيها اذا جاك كتابي هذا وقع الطلاق عليها واحس
الكتاب وجاء ولوانه كتب في لوح لشخته ثم كتبها في كتاب ففعله وبعثه اليها طلق اذا
وجل اليها ولوانه بدا حبس الصيغة او مجاها وبعث اثنتان بالروح حتى دفعه اليها وقد
كانت في اللوح ولا يريد ان يبعث بها اليها فان الطلاق يقع عليها لانه انما كتب في اللوح
ليشخص منها وبعثه بها اليها خلاف ما اذا كتبه على الحائط او في الثياب ولو كتبت في
كتاب اذا انك هذا فانت طالق ثم شخه في كتاب اخو وبعثه محتوفا فاناها الاول
ايضا فاحققها طلقت نفس في القضا فاما ما قبله ومن الله تعالى ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
امرأه قالت لزوجها ان طالو الف درهم فقال نعم لزمنا بطلقة الف درهم ولو قالت طلقتي الف
درهم فقال نعم وقال لو بطل الطلاق لم يقع شيء لان هذا يستعاد رجل قال لامرأته ان لم اضربك
حتى انزلك لاجته ولا ميتة فانت طالو فان ضاربها على ارضها ففعل ففعل ففعل ففعل ففعل
فلك بر رجل قال لامرأته انت على حرام انت على حرام فان روي الطلاق طلقت نفس وكدي
لو قال اعزني اعزني او قال تقبلي تقبلي ولو قال لها انت على حرام مرقين ولو لم يمس
فانه حولي فان مضى اربعة اشهر بانت بواحدة وان وطئها فعليه كفارة وان لم يوطئها رجل قال على
لمين ان قربك رجل قال لامرأته امرك بيدك ففعلت منك او قال لها اختاري
ففعلت احلعت منك فان الطلاق واقع رجل طلع امرأته بديها فقال ابوها ود
فانت لها وقع الطلاق ولو قال قد قبلت ولم يقل لها لم يقع ولو قال لامرأته امرك بيدك
ففعلت ففعلت نفسي طلقت ولو قال لامرأته انت طالو على حرام ففعلت ثم حكمت مالا فلم
يوضه الزوج فان كان ذلك مبرها الذي احدث او اكسر لم يكن للزوج الا ذلك وان كان اقل من
مهرها فعلمها مهرها الذي اخذت وكدي لو قال لها انت طالق على ما بينت من الجمل
وكدي لو قالت المراه لزوجها احلعتي طالق على حرام ففعلت ففعلت على ذلك وكدي
لو طلقها على حكم رجل بينهما في الجمل ففعلت لزمها الطلاق حكم بشي او لم يحكم ولزومها
المهر الذي اخذت وان حكم اقل من ذلك لم يلزم الزوج الا ان يرضى وان حكم بالكر من المهر
لم يلزم المراه الفضل الا بشيضاها رجل قال لامرأته انت طالو لو لا ابوك او قال لو لا

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

حبيبتك أو قال لولا جالك أو قال لولا أني احبك لا تطلق وهذا لا ينشأ استلزاما وإذا دخل امرأته
جميع ما يملك وزوجته جان الخلع وله المهر الذي تزوجها عليه فإن كان دفع اليها المهر
أخذ منها وان لم يدفع برى منه دخل بها ولم يدخل بها رجل قال لامرأته إذا تزوجك فانت طالق
للسنة فتزوجها في النفاس أو في الحيض طلقت كالطاهرة لا ينسب دم يفتقد فيه رجل قال
لامرأته أنت طالق واحدة إن دخلت الدار بس فانه يقع في الحال والنسب إذا دخلت الدار
ولم تقبل واحدة ولكن قال أنت طالق دخلت الدار بس لم يقع في الحال شي وإذا دخلت طلقت
تفليس ولو قال أنت طالق إن دخلت الدار أنت طالق طلقت ستاعة بكلم به واحدة وواحدة
حضر دخلت الدار ولو قال أنت طالق إن دخلت الدار أنت طالق طلقت ستاعة بكلم به
واحدة
ولما جيز دخلت الدار ولو قال أنت طالق إن دخلت الدار عشر أفيد يقع علي
الدخول فمالم يدخل الدار عشر لا يقع شيء وإذا دخلت عشر يقع واحد ورجل قال لامرأته أنت
طالق لما أركب دخلت الدار اليوم فشهد شاهدان أنه دخل فانت طالق إذا حكم بشهادتهما
فان قال عدلي حان زيارتي دخلت الدار لم حكم بقوله ما لم تشهد شاهدان أني زيارته دخل
محمد لعنتي رجل قال لامرأته أنت طالق يوم الجمعة وهو في يوم الجمعة فانه يقع الطلاق عليها يوم
كلم به ولا يكون على الجمعة الثانية إلا أن ينوي ولو قال أنت طالق قبل يوم عمله يوم الجمعة أو قال أنت
طالق بعد يوم بعده يوم الجمعة يقع الطلاق عليها يوم الجمعة في الثلثين أما في المثلثة الأولى فلا يده
طلقتها قبل يوم قبل ذلك اليوم جمعة وهو يوم السبت وفي المثلثة الثانية كذلك لانه طلقتها بعد يوم بعده
جمعة وهو الخميس فكون يقع في يوم الجمعة ولو قال لها أنت طالق بطلقة تقع عليك غدا فانه يقع
الا بعد ولو قال أنت طالق لا يقع عليك الا غدا وقع الشاعمة لانه ناجل في الواقع وإذا قال لها
أنت طالق اليوم وغدا يقع واحد اليوم وأخرى غدا ولو قال أنت طالق اليوم وأمس في واحد
ولو قال لها أنت طالق في مامك وقعودك وهي قاعد بطلت ولا يطلن القيام وكذا إذا قال في قعودك
ومامك ولو قال لها أنت طالق اليوم لا بعد طلقت اليوم واحدة وغدا أخرى إذا قال لها
أنت طالق أنت واحدة أو قال أنت طالق وأنت واحدة أو نوي واحدة فواحدة وإن نوي بلسان يقع بلسان
رجل قال لامرأته أنت طالق إن كان فلان موثقا فانه لا يقع الطلاق إذا أذنه الزوج وإن كان موثقا
معه وقاصلي ويح إذا كان أمرا لا يوقف عليه إلا من حيث فانه لا يصدق على طلاق امرأته
غيره أمرا اختلعت على رضاع ولد لها شيف فمات الولد بعد سنه أو مات من قبلها فمات رضاع
غيره ولو قالت عند الخلع إن مات ولدي أو مت فلا شيء علي فإلا من علي ما قالت ولو اختلعت على عبد
أو على امرأة لم تحده فلا شيء عليها قال شرط باطل وعليها قيمه العبد رجل قال لامرأته أنت طالق إن كان
فلان إن جافلان أو قال إذا جافلان أو قال متى جافلان أو قال متى جافلان طلق عند وجود
أحد العتق وإن قديم العتقين إن قال إذا جافلان وإذا جافلان أو قال إن جافلان أو جافلان
أو قال

ع

تأمل

في قوله
غيره
أمرا
اختلعت
على
رضاع
ولد
لها
شيف
فمات
الولد
بعد
سنه
أو
مات
من
قبلها
فمات
رضاع
غيره

أو قال متى جافلان أو قال متى جافلان لا يقع الطلاق إلا بعد وجود العتق لا بالكلام لا ينتم بآخره
وفي القسم الأول الكلام تام بذكر العتق فإن غنى الأول بكل فعل بطلقة تقع بطلقة أو جعل العتق
بين فعلين إن قال إن جافلان أنت طالق وإن جافلان فانت طالق أو من بطلقة واحدة ولا تطلق بجبي
لاخر إلا أن ينوي بطلقة فكون على نوي رجله أمر إن جره وأمه فقال أحدكم طالق بس من مرض
فاوقع على الأمه فان جره برت دون الأمه وإن عتقت قبل موته ورجل قال لامرأته إن لم أزوج عليك
فأنت طالق فمات قبل تزوجه لا يبرئها ولو مات ثرته رجل قال فقال لامرأته طلقني زوجي وهو مرض
طلقة فابينا والوثبة قالوا لا بل طلقك وهو صحيح والقول قولها ولها الميراث رجل قال لامرأته أنت
طالق وإن شأدتك تقع الطلاق رجل قال لامرأته أنت طالق بكتاب فلان أو بكتاب فلان أو بكتاب فلان
أو قال فلان على ألف درهم خطا فلان أو بكتاب فلان أو بكتاب فلان فمات فلان فمات فلان وهو ملخود به
لو ذكر في كتاب فلان أو في صدق فلان أو في خطا فلان فهو باطل في المال والطلاق جميعا ولو قال لامرأته أنت
طالق واحدة كلف د فاتها واحدة بابه ولو قال أنت طالق كلف فانه واحدة بابه عتدي حقه من
وعتدي يقع لسا ولو قال أنت طالق كالليل أو كالليل أو كالنجوم أو كالسبيل أو كالرمل فهي واحدة بابه
ولو قال أنت طالق عدد النجوم أو كعدد النجوم فهي بلس ولو قال أنت طالق عدد غلمان في هذه البيت فان
كان في البيت غلمان أو بلسه في طالق على عدد ما في هذه البيت وإن لم يكن في البيت غلمان في طالق واحد
أمرأة قالت لو جئتني أبغضك وأبغضت عتقت فقال أركب بفضلي وأبغضت عتقت عتقت
ولم تفسد فاتها لا تطلق رجل قال لامرأته أنت طالق فامسك ورجل فانه فاشان بأصابعه لما في
واحدة ورجليه رجل قال لامرأته أنت طالق واحدة فقبل أن يقول واحدة ماتت المرأة لا يقع شيء
وكذا لو قال لعبد أنت حر البتة فمات العبد قبل أن يقول البتة لا يعتق رجل قال لامرأته إن كلمتك
سنة فانت طالق أذهبني بعدد الله فانه فمات كلهما وقع الطلاق رجل قال لآخران
فكذبك فامرأتك طالق قال نعم امرأتك طالق لا يقع شيء لانه وكلاهما رجل قال لاربع لشوه له
إذا حضضت حضضه فانت طالق فحاض واحدة فانه يقع على كل واحدة طالق لاربع الحضض لا يكون
الامرأه واحدة
فالمأحضضه فصدق واحدة ولزم الأخرى فان المكدنه بطلت بس لانهما صدق في حق نفسها
وقد صدق الأخرى والتي صدقها بطلت واحدة رجل قال لامرأته إذا حضضت فبدي حذر
فقال حضضت ثم مات من لومها فان العبد لا يفتن لانه عتق بقطع فمات دون الثلث وكذا لو قال لامرأته
قبل الدخول بها إذا حضضت فانت طالق فمات فمات حضضت وتزوجت بزوج آخر من شاعتها
ثم ماتت فان الأول برتها دون الثاني لانه عتق بقطع اليوم قبل الثلث ورجل قال لامرأته إن حضضت
عشره سنة وغلامك إن حضضت فقال لغيره إذا حضضت فانت طالق وقال للغلام إذا حضضت
فانت حر فماتت الحاربه حضضت وقال الغلام احتلت فمات الحاربه بطلت والغلام لا يعتق لاربع
بطلت اليه رجل طلق امرأته وقد خلا بها من عتق إن يفرها فانه لا يملك الرجعة وعليها العدة

عتقت

معه

والله على الروح رجل روح امرأه وهي اخته او روح امرأه تكا حافسدا محلا ملام حاب ولد فانه
 بلزوم وار انكر الوطى واولم يخلها فلا يلزمه الولد رجل قال لامرأته واسك على نظري امي وكطرس
 امي وكعند امي فانه نص مطاهرا ولو قال كراس امي لا نص مطاهرا والا صلافة انه يعتبر في الكلام
 الاول ما يدل به العنوا اذا اضعفت الحربة اليه كالراس والوجه وفي اللفظ الثاني ما لا يحمل النظر اليه
 كالقيد والركبة والبطن والظهر والجنب اذا قال لامرأته انت على حرام مثل ان ترسك ازر كها اربعة
 اشهر بابت منه بالايلا وارقرها سقطت العنق وتكون مطاهرا وحل قال والله لا لمس جلدك جلدك
 لا يكون مؤبدا لانه كتب بل الجماع وكفى لو قال والله لا امسك الا ان ينوي باطش الجماع ولو
 ان يصرايما استنوي جارية فعلى ان يحض اسلم فعليه الاستبراء استخنا ولو وطئها
 ثم اسلم فليس عليه الاستبراء ولو ان علا طاهر كحل استنوي جارية ثم احلم فعليه الاستبراء
 ولو كلف الرجل امرأته فلم يفرغا حتى اذبح نفسه ضوب المحرم ولو قالت المراه صدق
 فمارماني به فانها برد الى الروح وانفردت بها ولا تحدها لانها اوفت موه واحد رجل
 قال لامرأته امرك بذكر فطلق نفسك عذا فان قوله بطلق نفسك عدا فتنسوه ولها
 ان تطلق نفسها في الحال اذا قال لامرأته انت طالق لثنته ولو نوى عدا فليس كالكول واحد لانه
 اذا قال لها انت لثنته ونوى الطلاق لا يكون طلاقا ولو قال لها انت طالق لثنته وارا
 بالكلام كله تنسك لا يكون الا واحد ولو قال انت طالق لثنته وارا بقوله انت طالق واحد
 وقوله لثنته اخرى يقع لثنتان لان لثنته من الفاظ الطلاق وحل قال لامرأته انت طالق
 واحري او قال انت طالق وواحد او قال انت طالق وثلاثا فانها تطلق واحده وهو مصدق
 في قوله واحري وعبر ذلك انه اراد به امرأه اخرى ولو قال انت طالق واحري
 الآن يقع لثنتان لان قوله واحد عدد وقوله اخرى لثنته عدد ايضا وحل قال لامرأته
 انت طالق لثنته ثم قال اردت واحده بانيه فانها لا تكون بانيا لان طلاق لثنته لا يكون بانيا
 ولو قال اردت لثنتا يكون لثنتان لان طلاق لثنته واحد وجميعه اولت وحل جاز امرأته فعلى
 ان يحل نفسها بعد الروح بعدها فانها مما او حاكمها بطوعا او كرها حرج الامن من يدها
 اذا فرغ العاصي من العنق من امرأته ثم تزوجها في العدة او بعد العدة فلا حرج وقد ذلك ولو زوج
 هذا الرجل امرأه اخرى وهي حمله بكونه محبوا او عينا فاحصته فانه لو جلت لثنته ووجه
 موهن الفرو بينهما ان هذه تنقبت بعينته فاذا تزوجته بانها فقد رخصت بذلك واما الاخرى فانها
 ملامست شعت بذلك والخبر كحل البدي والكذب فلم يكن راضيه وفي طاهر الووانه لا فرق بينهما
 ولا يوجب المرض اذا قال لامرأته ان مرضت فانت طالق فانه ينصرف الى مرض المستقبل لا ب
 المرض بتجدي ساعه وشاعه والصحيح لو قال ان مرضت فانت طالق فانه يقع للحال كقول البصير
 ان مرضت وحل قال لامرأته طلعك على الف درهم طلعك على الف درهم طلعك على الف درهم
 على ثلثه الف درهم وقال قد قبلت فانه كمن على الاموال جميعا وعلى هذا العنق لان الزوج في
 الطلاق

م

الطلاق والعنق لا يصح خلاف ما اذا قال لا خير بعدك هذا الغلام الذي درهم لعلك هذا
 الغلام بالدرهم بعدك هذا الغلام ثلثه الا انه درهم فعال فقد جلت فان السبع لا يكون
 في الامان كلها بل باليمن الا حين لا الرجوع في السبع قبل القول صحاحه ويستدل بعض اهل العلم
 عن قال لامرأته من خوستن ازو تعقدت وكابن خريزم فعالت المراه من فرو حتم ونوى الزوج
 فعال صح الخلع بينهما مكر قال لامرأته انا منك باني ونوى الطلاق باني منه كذا هي وقال اكسر اهل
 العلم لا يكون خلع لانه ليس الزوج عليها مكر ولا نفقة حتى يصح هذا القول منه خريزم ومنها
 فرو حتم فصار مكر قال لعبد من جوستن ازو كذا درهم خريزم وقال العبد فرو حتم لا يعق
 العبد بهذا كذا خلاف ما اذا قال لامرأته انا منك باني حيث باني منه لانه اني يصريح
 لفظ البينونة وقد نوى الطلاق بخلاف الخلع فانه ليس منه صريح لفظ البينونة ولكن حكمه
 حكم البينونة ولهذا شرط اصحابنا المقطوع في الخلع بانه الطلاق ايضا والله اعلم
 بالصواب اللهم اعلم كتابته والولاية كما في

الايان

لسم الله الرحمن الرحيم في مثل يوم الذي هي الله عنه عمن قال لامرأته اكر من ان يراه من شاخته فو يدس
 عيب بوسم توار من حسن فليس ذلك بعد العدة عشرة ايام هل كذا قال لا
 في اي هذه تحت قال لقام اشوع فان يله ايام لرباره العامة والابا بعد وبعد ذلك الى عام
 الا اشوع بعد ايام العبد فان اطارب عتقهن في هذه الايام واهل الشوق لا يعق للصنا عتق
 والتجارة في اشوع وكذا اهل المذارش غالبيا لا يجتهدون للتدريس وسئل عن الدرهم من العتق
 عن رجل ضاع قومه وطلبوا منه مطرا فذهب الى مطرب بدعوه فاني وقال انما ناهو ارا ان
 فوند من سام سوكند خرد بطلا وور كنه ناهمو ارا ان ناهم المطرب فوجد هناك سكارى
 واعمواته هل تطلق امرأته قال ان عمن الخالف انهم ليسوا بانهمو ارا ان لا تطلق امرأته لان
 اللفظ محتمل لمعاني لانا نفهم انه لم يرد به اهل الصلاح لان المطرب لا يدعي لاهل
 الصلاح بل كحل انه اراد به قوما لا يعزبون او قوما لا يتجاوزن اعطاش المطرب او لا
 لجاد لونه او لا يعصبون عليه فاني ذلك نوى الخالف جدو للاحتقال وسئل عن الدرهم من
 الله عنه عز امرأه حلفه وقالت للزوج اكر من معاوي نفسي حوامم از خدای برارم فاستنوي
 الرجل محي اوجابه ووضع على راسها ولم يقل لها شيئا ورفعت مئ عمن اشها ذلك ووجه
 في اللب ولم يخاصمه في المكعب هل كحل من قال لا ان لم تطلق بلسانها ولم يقل من حوامم
 لان الحس معق بالارادة وهي امن باطن لا يوقف عليه فيعلق بالاخا وهذا كما قالوا في قوله
 ان كس كس كذا انه لا يتعلق كحل العلب بل بالاخا عن ذلك كذا هي وسئل عن الدرهم من
 الله عنه عز امرأه قال لها زوجها اكر من جزي جلال يا حرام بكرا ابد تو ارم من
 طلاق جامع جارية هل كحل قال نعم لان المراه هي الابنة من نبات آدم ومراة الخالف
 هو الاضلاع مما يعطيها من هذا العمل وهذا يعم الخواص والاهلوكات وسئل

قال لا نأخذ حراج وبقى النوم معه وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته وخالها من كسرى را
بحانه ما ذرت من ماله ثم توأمن لسته طلاقا واما يسكن في دار فانفقت عنها وهاهنا نفقت بيوتنا هي
منفقات وهي يسكن في بيت وتوأمن سائر البيوت فحمل هذا الخالف صيفا الى بعض تلك البيوت ولست
هي في تلك البيت هل يطلق لها قال نعم اذا كان الحمل حيا فيه الامم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته
اكر فلان حبشتم خيانت بتوذن بكروا توأمن كوى اواز من طلاق فنظر فلان اليها فلم يجز الزوج هناك
هل يطلق قال لا ان لم يكن ذلك نظر خيانه مسأله فم يعرف انه نظر خيانه قال اذا انضم الى النظر كلام
يرك عليه او يحمل يدك عليه وهو انما جازها او يشين اليها بشي او يدنو نحو ذلك وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن دعا امرأته الى فراشه فابت فقالت لها الخرجي اذا من عهدي فمالت طلعني فلان حتى اذهب فقال
اكر ان توأمن است من كسرى فلم يقل شيئا حتى قامت هل يطلق لها قال لا استهاها تلك امرأته
لا يوقف عليه فعلق اخبارها عن ذلك ولم يوجد وانتهى ذلك عن المحلل لان جواب مطلوب فصار جواب
النفس والمشيء والامن باليد وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته اكر من تنطق طلاق توأمن
توأمن لسته طلاق ثم قال اكر من فلان كركم توأمن لسته طلاق هل يطلق لها عند الكلام بتلك الميم
السابقة فقال نعم لانه لحري لفظ طلاقا على لسانه وطلاقا على مقلقه بالنطق بطلاقها وقد تلفظ
به وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف وقال اكر فلان كركم هرزى كوام حواشيت از من لسته طلاق
فعل ذلك ثم تزوج امرأه هل يطلق لها قال لا لانه ما اضاف الطلاق الى الملك بل الى ارادة التزوج فلم
وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف قالت له امرأته اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
طلاق قال اذا تزوج امرأه عليها طلقت فلان وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
توأمن اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
سبه طلاق فزوج امرأه في هذه المدة ثم طلقها بعد ايام هل يطلقها امرأته اذا مضت الاشهر الستة قال نعم اذا تزوج
على قصد ان يطلقها ويحلها له طينه فاما اذا تزوجها على عزم ان ينكحها في بازه مع الاولى ثم لم يقع الا لغيره
او مضيا وتفرقا لذلك فقد بطل العقد والامساك وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان وقال اكر من يركى
خوادمنا شمشيه بكرد فمضى من حن منى ينقض هذه المدة ولا ينفك له قال اذا مضى يوم الفطر وسته
ايام بعده فسل له فان عني به ارضوم هو سته ايام شوال قال جئت بنيه وما لم يفرع من الصوم هذا الميم
باقية فان عني الشهر ولم يقم انتمت الميم ايضا لانها قد بدت وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان
اكر توأمن حانه برون روى برون شتورى من توأمن طلاق ان روى برون شتورى من توأمن طلاق برون شتورى
ايد باني قال لا وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان وقال اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
المراة من قطن اشتراه ولبس النسيج باخر اعطاه الزوج وخيطا لبسه هل يطلق فقال نعم ان روى برون شتورى
جامعه توأمنه توأمنه شاخته توأمنه وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان وقال اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
وى از من لسته طلاق وهو روى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى
بشما قصد اقرار السابله فوضع يده على رجلها لخرجهما من الفرائض هل يطلق فقال نعم ان روى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى

هذا هو ما قاله في دار الفرائض

قال لا نأخذ حراج وبقى النوم معه وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته وخالها من كسرى را
بحانه ما ذرت من ماله ثم توأمن لسته طلاقا واما يسكن في دار فانفقت عنها وهاهنا نفقت بيوتنا هي
منفقات وهي يسكن في بيت وتوأمن سائر البيوت فحمل هذا الخالف صيفا الى بعض تلك البيوت ولست
هي في تلك البيت هل يطلق لها قال نعم اذا كان الحمل حيا فيه الامم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته
اكر فلان حبشتم خيانت بتوذن بكروا توأمن كوى اواز من طلاق فنظر فلان اليها فلم يجز الزوج هناك
هل يطلق قال لا ان لم يكن ذلك نظر خيانه مسأله فم يعرف انه نظر خيانه قال اذا انضم الى النظر كلام
يرك عليه او يحمل يدك عليه وهو انما جازها او يشين اليها بشي او يدنو نحو ذلك وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن دعا امرأته الى فراشه فابت فقالت لها الخرجي اذا من عهدي فمالت طلعني فلان حتى اذهب فقال
اكر ان توأمن است من كسرى فلم يقل شيئا حتى قامت هل يطلق لها قال لا استهاها تلك امرأته
لا يوقف عليه فعلق اخبارها عن ذلك ولم يوجد وانتهى ذلك عن المحلل لان جواب مطلوب فصار جواب
النفس والمشيء والامن باليد وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته اكر من تنطق طلاق توأمن
توأمن لسته طلاق ثم قال اكر من فلان كركم توأمن لسته طلاق هل يطلق لها عند الكلام بتلك الميم
السابقة فقال نعم لانه لحري لفظ طلاقا على لسانه وطلاقا على مقلقه بالنطق بطلاقها وقد تلفظ
به وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف وقال اكر فلان كركم هرزى كوام حواشيت از من لسته طلاق
فعل ذلك ثم تزوج امرأه هل يطلق لها قال لا لانه ما اضاف الطلاق الى الملك بل الى ارادة التزوج فلم
وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف قالت له امرأته اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
طلاق قال اذا تزوج امرأه عليها طلقت فلان وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
توأمن اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
سبه طلاق فزوج امرأه في هذه المدة ثم طلقها بعد ايام هل يطلقها امرأته اذا مضت الاشهر الستة قال نعم اذا تزوج
على قصد ان يطلقها ويحلها له طينه فاما اذا تزوجها على عزم ان ينكحها في بازه مع الاولى ثم لم يقع الا لغيره
او مضيا وتفرقا لذلك فقد بطل العقد والامساك وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان وقال اكر من يركى
خوادمنا شمشيه بكرد فمضى من حن منى ينقض هذه المدة ولا ينفك له قال اذا مضى يوم الفطر وسته
ايام بعده فسل له فان عني به ارضوم هو سته ايام شوال قال جئت بنيه وما لم يفرع من الصوم هذا الميم
باقية فان عني الشهر ولم يقم انتمت الميم ايضا لانها قد بدت وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان
اكر توأمن حانه برون روى برون شتورى من توأمن طلاق ان روى برون شتورى من توأمن طلاق برون شتورى
ايد باني قال لا وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان وقال اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
المراة من قطن اشتراه ولبس النسيج باخر اعطاه الزوج وخيطا لبسه هل يطلق فقال نعم ان روى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى
جامعه توأمنه توأمنه شاخته توأمنه وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأته عن حلف في شعبان وقال اكر من يركى كوى وى از نوبك طلاق كفى بد
وى از من لسته طلاق وهو روى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى
بشما قصد اقرار السابله فوضع يده على رجلها لخرجهما من الفرائض هل يطلق فقال نعم ان روى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى برون شتورى

عليه السلام في العسل والامع اللطيف الحبيب فوجد ان الخبز هو لانه لم يرفع القلبي
وطيب اكلوا بكم نبت حبه ونحوهم فاستوى العلم في الدنيا ما لا يعرف

بسم الله

ت

25/5/88

1855

قاله نقى افلا ان است تسلط هذا الطالم على اخذ طاله قال لا وسئلكم ان من الله عمن لم
امر ان اعطيه احداهما درهم ليشترى للبيت حظه فاستوى كحظهما ووقع من ذلك الدرهم واحدا
لنفسه واعطى ذلك درهم من ماله فبذلك فعالت له المراه الاخرى انك استوتت لذلك المراه
الحظه فاستوى بينهما فاعال ما استوت بينهما الا بدراهما فخلقته على ذلك خلف بالطلاق على ذلك
واختلفت الافاقي الحكاية عن هذه العيى بعد كنت هذه المثلث اليه في كفايات بالفاظ مختلفه
واختلف جواباته في ذلك في بعضها الشترتها بدراهما وفي هذا الحث باعطاء درهم من ماله
للاشتركا كان بدرهم المراه وكذا في قوله اعطيت في شرا هذه الحظه دراهم لانه قد اعطاه
دراهما ولو قال ستم حوتى بداده ام ان اراده كل المصحت منه ولم تحت لانه لم يعطى في
منها كلامه ولو اراده ان يعطى في منها شيئا من ماله حث لانه قد اعطى درهم من ماله لانه
ولا قال انه قد اعطى بذلك الدرهم الذي اخذ من ماله لان الاشتغال لم يصح فبذلك وبعده
احد ذلك بدلا عن درهمها ففحق ذلك الدرهم الذي اعطاه البائع من ماله لانه على ملكه فكان
معطيا من ماله في مثل ذلك الحظه وكان حث لانه لم يفعل فحث لانه فعل وسئلكم ان من الله عمن لم
عمن قال لامرته ان لم اشترى لكى غدا فكل هلال على خرام فاستوى لها غدا ذلك وجابه ودفقه
اليها ثم اعطى ذلك الشئ بالعه واستندت الثمن هل خلف الحالف قال لا لانه قد اشترى
لها فبذلك سئلكم ان من الله عمن قال انك امسب نروم وخواهرم بيايينم ومن طلاق فركبها بالبال
وانتهى اليها وقد انفق الصبح هل تطلوا امراته فعالت نعم لا بشرط البر الذهاب والزوجيه بالليل
ولم توجد وسئلكم ان من الله عمن قال انك فلدانه كه زفست من ابكار ايف وى زفست طلاق
على ما يقع هذا قال على الوطى فقبل له ان الزوج يقول مرادم ان بود كه من ابكار ايف بلكه بانوى
قال صدق الحث لعمها في البنت ما تفعل الزوجات بامرته او غير امرته لانه بعد من الذي اراد
وكذا بانوى انها بود ولا صدق في صرف المص من الوطى حتى انه تحت بوطهما ايضا ان وطهما قبل
ان يعمل في البنت ما يطلو به ليلان الوطى هو الطاهن لهذا والزوج صدق في صرف الكلام
عن الطاهن فيما يكون شديدا على نفسه لا فيما يكون كفيفا عليه وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته
توفلا كان كونه اي لقب تلوته ام كفت في جه كرى وخندار كفت زكف ان كرده ام خوش
او زده ام ونوش او زده ام كفت ان كرى نواز من يد طلاق ووطلاق وفته طلاق زسند
سوكندان من خوش كه تلوته ام لسه طلاق افند باني فعالت افند لانه افند مراة انها
فعلت ذلك وسئلكم ان من الله عمن قال ان فعلت كدى فامراتي طالق وله امرتان بسمارة وسعداه
وطلق ساره ثم فعل ذلك تطلق ساره ام سعداه فعالت ان طلق ساره طلاقا بيا تطلق سعداه
وان طلق ساره طلاقا رجعيا وانقضت عدتها فذلك وارفع ذلك في عدتها فذلك احداهما
والبيان اليه وسئلكم ان من الله عمن حلف سلت طلاقات امراته على انه ذهب من هذه
القرية ولا يشكها فاحتر الذهاب من غير عذر هل تطل امراته ليلان قال نعم واحب عنه انه
لا يحس

لا تحت ولعله اعطى لفظه الذهاب وكلمه الدرس اعطى لفظه الشكوى وهو الاصح لانه قال نروم
واذا اخر فقد سئلكم وسئلكم ان من الله عمن حلف بالطلاق او لا يذهب الى وليه فلا يملك
كان يوم الوليه كان الحالف غريم له من عليه وهو في دار الوليه فدخلها الحالف ليتغاضاه فمنع
صاحب الوليه المطلوب ان يخرج فملك الطالب هناك بحفظ المطلوب هل يطلن امراته الحالف وكان
سبح الاسلام على من جعل الاسماحى رحمة الله في جواب الفتوى لا يحس الدرس كس لا ارم بدخل الدار
للوليه وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته انك توبأحى روى بي دشتوزى من تو شه طلاق
بدون رسلان روى بي دشتوزى شه طلاق وشون باني فعالت انك توبأحى روى بي دشتوزى من تو شه طلاق
وي حث من ذلك من رستد هر كسى فكل حوتش اما انك ريان دكر را خوانده بوند مادكر رسلان
خدا وودخانه واطلاق وشون وسئلكم ان من الله عمن حلف الى امه اطعمه وفواكهه ومصت ايام
ثم فعل الام شيئا عا طها لم تحت وفالت انك ليس حيز تو حورم در من حث فاكلت من ذلك البهوت
الذي عندها هل تحت قال لا لانه اكلت من سى نفسها وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته انك كرس
توفى حاته در آيت توطلاق فدخل الشان هو رب الزوج والمراه حبيبا دراهم واحده هل
تطلق قال يتوجه هذا بلسه او حه في وجهه بطلق لان الحث كرس الداه من اهلها وود حده
ولا يطل هذا الوصف تكونه من اهل الزوج وفي وجهه لا يطلق لانه يقول ذلك عيضا من اهلها
واذا كان ذلك من اهلها ايضا لا يقطه وفي وجهه على التفضيل ان دخل الدار صله للمراه طلعت
وان دخل صله للزوج لم يطلق والاعمال على هذا الوجه وسئلكم ان من الله عمن حلف
شياه كاه وجهه دراهم حمله كم شياومه الشان واحد منها فماتت في القبر خلف الرجل مطلقا
لامرته انه استوى هذه الحثه وليس درهمها هل يطل امراته قال نعم لانه لم يترك واحد
حثه وليس درهمها فاحتر المص تقسم علمس باعتنا فماتت فلا يكون له درهم مادكرنا وسئلكم ان من الله عمن حلف
عمن قال لامرته ان كلفت ولانه فاب طالق بيا خامسعت عن كلامها مده مديده ثم ارهه المراه
تفعل بياها فسمعت امره لولها من ورا طهرها مانه شدي فعالت حوتش وهي لا تعلم ان
الكلمه ولانه المحوف عليها ثم علمت بعد ذلك هل يطل بيا قال نعم لان المهر ليس ببيع في المص وقولها
حوتش جواب نام لها وكان هذا من هذه كلاما ناما ففعلت كرس في قولها حوتش حطها الجوابي
سى كان يكون كلاما معها فاحتر الوالت نعم كان كلاما معها وهذا كرس من ذلك وسئلكم ان من الله عمن حلف
ان عمت عتك ولم ايك الى اربعة اشهر فاب طالق فاما كان قبل تمام اربعة اشهر بيا يام ذهبت المراه
اليه ولم يات اليها هل يطل قال نعم وانه لم ياتها وانما هي انيه وليست كرسه الكون لا ذلك حث لا
يتصور وودره اما هي او رجعت الى موضعها مصو اساه اليها فله فار اى الزوج والمراه جميعا
امكان الذي كان الحالف به فل عام اربعة اشهر هل كرس قال نعم لانه لم ياتها ايضا وسئلكم ان من الله عمن حلف
عمن حلف وقال فخرج دران حابه اشنت كه حورم در من طلاق او قال هرج دران حابه حورم در من
طلاق كما ذكرت قال من اللفظ الاول حث كما كان في عا فيه ليجال ولا يحس بها بدخل فيه

ينول

برگشتن بکرم در من طلاق بمذا ایت بر نسل سلطه علیهم انرا که کشید
لا امراته اگر من ای بیست تن تو فرو کنم تو از من نه طلاق و هر که من بخواهم من بکنم
فراشها ار لعه استمر قال لا اتم بنوبه قرا بها لانه غیر مستعمل فی اراده القرآن و لیه حقیقه و هو
جعل رجلیه فی فراشها فاذا اطلق طلق باینها هذا الفعل الحقیقی و لا تطلق اذا فرغ من دخول
فی فراشها فان نوى القرآن صدق فی بنوبه باین قرا بها اربعه اشهر و لا صدق فی صرف الطلقات
عنها بدخوله فی فراشها معهما من غیر قرا بها ایقع الطلاق و یجری بدخوله فی فراشها و ای بیست
فی الفراش و تنقید بدخوله فی فراشها و می فیه قال ان كان الحال مدک علی انه کوه اسفغما
فراشها بافتنایها کحت فی دخول فراشها بدو و ان كان الحال مدک علی انه کوه مضاعفها لم
کحت لا بدخوله فراشها فیهما **مسئله** عن حلف و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
و هم و کثره حنث است و از من نه طلاق و قد احدثوا لاشان قرضا و التزم کل شهر بر حرم
طکد اربعین در ماه و لکن لم یطایبوا الی الا ان هل کحت قال نعم فان کار اعطی لشهر و هو یطالب
بدکد فی المستقبل علی العاده و فی طینه و لا بد من تقدم و طیفه شهر لانه قال می بدام
و ذلك اسم الايجط و الصیغه لبحال فلا یصح الاستعمال **مسئله** عن قال لامراته
اگر بکانه حر فلان همان روی تو طلاق فذهبت مع الروح الی دار عن فلان للضیافه
قال طلقت **مسئله** عن سکن فی سکه کور می می سکه عجم حلف و قال اگر در س
کوی باشم و از من نه طلاق فایقل من شاعته عن سکه کور الی ساعه سکه عجم ماهله
و لعله هل یس قال نعم فقل له الشئ سکه کور می سکه عجم و قوله در س کوی صرف الی سکه
عجم و ان یسما و قال لا الی سکه کور یسست بر فاق حیث یسست بر سکه عجم یا هی سکه
معین مفردة و سکه عجم کما یحمله **مسئله** عن حلف و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
ن ای سماع عن هذا و اجاب کذا **مسئله** عن حلف و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
قالا خاف ان یخلف الوعد فقال لا افعل فقال اخلف فقال جلفی فقال اگر فر دایا بی
و من انبسی ان از من نه طلاق فحلف علی دیک در از تو نه طلاق فحلف علی دیک و جاء عبدا
و وقف من بعد بری الطالب و الطالب لا یراه کم رجوع هل یس قال نعم
و **مسئله** عن الامام الاشراف علیهم السلام قال اذا حلف بکذا و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
الطلاق فقال مر ا می خواهم کف بی کف هر ر می ترا نخواهد از من طلاق و اگر تو نیت می خواهم تو از من
بمن از من نه طلاق هل یطلو لیا قال نعم حنر نکون می خواهم لانه علی طلاقها بشی و هو ان لا یرد
الزوج و الا اراده فعل القلب و لا یوقف علی حقیقه و کذا ففعل الحکم باخبارها عن عدم الاراده
فالم حکس بدکد لا یقع فاذا اخبرت بطلقت صدقت ام کذبت **مسئله** عن امراته
اخرت دارها من رجل ففصب زوجها و قال بالفارسیه تا این فلان در من خانه ست و قاله
در دست

در دست و لیست اگر من در من خانه ام تو از من طلاق فکوت المراه طکد المیشاخر و طلقت
از لشیخ هذه الاجاره و بر د المکتوب ففصب القبالة و رد علیها الدار و لکن عجزت عن المکتوب
لصها عجزه او بشد الناس علی الفشیخ فدخل الخالف الدار هل یحلف قال لا لان المفهوم و المراد من
قوله و قبالة در دست و لیست ای هذه الدار یحلف قبالة لایقام دکن القبالة فی بد حقیقه
عن امراته قالت لزوجها من اطلاق کن من اطلاق کن من اطلاق کن فقال الزوج
کردم کردم کردم کم بطلو قال ثلثا و کفی اجاب السد الامام المجل بشی و من حلف من ای سماع عن
و قال السج الامام عمر بر ای بکن الخیر اطلق واحد لا یقولها من اطلاق کن طلقت الطلاق و لم
یحلف فی الاوی فطلبت حنثا بینه عن الطلاق المطلوب فی المرة الاوی و لم یحلف فیها ایضا فطلبت
ثالثه عن دیک فصارت طالبة بطلقة واحد و قوله کردم کردم اجابه لها فیهما و طلقت فوقف
لکما بطلقة کم بقوله من احرى کردم و من احرى کردم لم یبلغ بطلقة بیک علی بطلقة اخرى
حکم لقع الا واحد عن لیه ما لوقالت من واحد من اطلاق کن فقال کردم کردم کردم لم یقع
الا واحد کما یقول طلقت الطلاق لث مرات فقال کردم لث مرات فصارت حالفات من
طلاق کن فقال کردم کم قال من اطلاق کن فقال کردم کم قال من اطلاق کن فقال کردم کم
فکذا هذا **مسئله** عن امراته بکلم اخضا ففاظه طکد فقال لها اگر تو لیست یا
مرد بکانه سخن کوی تو سه طلاق فکلمت بعد هذا لم یجد الزوجها لیس من محارمها او حلا سا کذا
فی هذه الدار بیهما مع رفقه و لکن لا یحرفیه بیهما او کلمت و حلا من ذوی محارمها و لیس من
محارمها و لقع الطلاق قال نعم و کذا اجاب قاض الفضا محمد بن مشعوره و حله فی سله
فان قال الزوج وقع فی قلبی عند الخلف من لیس من محارمها و لم ارد من لیس من محارمها و هو لا
من محارمها و الطلاق عن واقع انعتن قوله قال لا و الاسم واقع علی من لیس من محارمها
عن قوله ماذا فعلت بام امراتک فقال جامعتهما و السایل و المسؤل
ها و لان یحرم علیه امراته فقال هذا اقرار منه علی الحرمة فی الحکم **مسئله** عن امراته
عمر قال اگر من از د ادا کنتم در من طلاق فستاش خضه و خلف حرمه لاهله و کما ولاده النقه
و می خطه و دمی فاختد امراته من دیک الاخبار فاکل منها الخالف هل یحلف قال نعم لان ما
حلف باق علی ملکه فقد اخذت الاخبار باذنه فصارت الاخباره **مسئله** عن حلف
و قال اگر دسته در حلقش بوشتم و ی طلاق فلیده می کیه رسته و می است بر مشر لیست
و باوی کما کرد قال از فعل دیک علی وجه العمامة حن لانه لیس عجزها و لا بشی و ان یكون
کربا یا لانه دکن لیس العزل و هذا لیس حقیقه
فقال اگر ترا خوش نیست پس دادمش سه طلاق ابکن هذا بینه او تخیرا قال بکن تخیرا
و بطلو لیا سوا قال الاب من احوس هست او قال من احوس نیست او سکت و لم یقل لیا

مرد و دادا و اهلای قاتی اهلته و اکرم و اخبرهم ان السارق دخل بیتہ و قلدتہ و خلف و مال
بالیه کہ در کشاده یافتیم و در فرزان کرده بود و کزن کلید ان سسکی برود و لول هلمخت مال لا
لانه اذا کان غیر مفقود کان مفقوداً عرفاً **مسئله** عن مال لامرأه اگر اس کا تودوی
و مرد و اسکی تودوی م توطلاق فعملت و ارضعت و ذهبت لآخر ثم ان الاخر قدمه الی الکالف
فأکله هلمخت قال نعم لانه اکل من کسبها و ارضاعها لا یمنه ان و هبت لم یخرج عنده مراب
تکون من عندها و اخرجها ضابطاً بخلاف ما لو قال اراکلت من مالک لانه خرج عن ملکها فامتنه و التام
ولا تکون مالها اما هذا فهو آخر عملها و بالیه لا یخرج من هذا الاشم **مسئله** عن کار و هر
امرأه فسمعه جماعة من النساء اگر مراب از دانت از در و ی از من شه طلاق ایشان باز داشتند
و وی بخای نماد و زد بیه طلاق سودیانی فقال بنود **مسئله** بارداست حیضت ان
که وی از داسه بنود و نتواند زدن فقال لا بل اذا عمته و استعین ببلعه فلم یقدرن
شمی کلک منعاکم فاحققه فحش به **مسئله** عن مال لآخر انک و هبت لی کدی فی حال
سکرک محلف بطلاق امرأه انه و هب له فکک و المدعی علیه بقول لا اعلم لی بدک و لا یبینه
للمدعی هل تطلق امرأه قال لا مادام باننا علی هذا القول انه صادق فی دعواه لانکاره الطلاق
ولا یثبت ما ادعاه من البیه لانه مدعی و الاخر یتکبر **مسئله** عن امرأه و کلت و رجلاً
ان زوجهما من طلاق فردجهما منه بعض یهود هل یصح النکاح قال لا و هذا ظاهر **مسئله** فان حلف
الزوج بطلان امرأه و حبسها هل یطلق هذه قال لا و هذا ظاهر **مسئله** فان کانا محققین
رمانا کثیرا احتما ظاهراً ثم حلف بطلان امرأه و حبسها هل یطلق هذه و لها و هل له ان یتزوجها
للمحال قال اما فی هذه الحال فلا یصدق ان علی بطلان هذه الطلقات لان اجتماعهما مع دعوی
النکاح ظاهر اقراراً بصدقه النکاح **مسئله** فانما خبر الوکیل ان الامر کما نقول هذا الزوج
هل یست مایعیه الروح قال لا و لا یبطل الطلقات البلی **مسئله** عن مال ان
کلمت فلانا فانا بشریک الکفان فما قالوا علی الله مما لا یلحق به فکلمه ما اذا حبس علیه قال
کفاره لیکن لانه جعل لیس بشریک الکفان فی الکفر و هو کفر فصار لقوله ان یحلف لک فانا کافر
و هو من بعدنا **مسئله** عن مال لامرأه انک لیس طلاق با ت کساده کردم ثم تطلق
فقال اما قوله انک لیس طلاق من ذابعت لیس باقاع طلاق و اما قوله با ت کشاده کردم فمدا
انقاع طلاق و اجد رجعی لان هذه العارک لیس طلاق فلیعنی بهذا الکلام الاخیل الوصل
بالاول فهو اربع الثلث و الاخر واحد **مسئله** عن مال لآخر انک من عیب تو باکت
بکفته ام زنی شه طلاق و مارحوس کینه بود که فلان لیس سبکی فرود و سکی حواره بود
و کارهای باقیه می کرد و انور کوبه کرد است ان عیب لیس بود و زنی روی شه طلاق شود بانی
فقال نعم لانه عابه اولاً ثم مدحه بالتوبه و بالمدرح ما یبالی بظن ان عابه اولاً **مسئله** عن مال

عن مال

عن مال جری بیه و من الدهقان کلام محلف الاکان عنده اللفظه اگر امتثال ان من اس دهقان
و ابکد توری دارم و زنی لیس طلاق فباع هذا الدهقان هذه الارض و استترها رجل اخن
فأخذ هذا الاکان الارض من التوری من ارضه فی هذه السنة هل تطلق امرأه و لها قال لا بعد ای
حسبه و ای یوسف فان الاصل عندهما انه اذا اصاب و اشار فرائت الاضافه و هی بالملک لم یکنف
بالفعل منه عندهما لکن الغرض من الکتابه هنی التفرغ علیه فسله قال السائل اگر ان من
و ابکد توری دارم و المله کما قال هنی کنت لان المشان الیه فام فان اجد هان ارضه
فشدت و حلف انک ملت اگر ان من ریس را و لم رد ان من اس دهقان را و شدت بلیته انه قال
ان من اس دهقان را و القضا یای السیاده و اولی قال بعضی لشهاده الاشان اللیس شهاداً علی
قوله اگر ان من ریس را بعضی زاده و لا یقل شهاده الثلثه الدس شدد و ازاده اللفظه لان البلیه
و ان شدد و اعلی الزاده لفظاً و الاسان نعم الزاده و البسات علی الزواد مقبوله لکنی اقول
لا یجوز المصوره بل العبره للمعنی و البلیه الدس لشدد و ن علی الزاده لشدد و ن علی نفی
الحنف و هو وقوع الطلاق و الاسان و ان شدد و اعلی نفی الزاده لفظاً لکن یستون الحنف و هو
وقوع الطلاق و الخلافه و مع فکان هذا اولی **مسئله** عن امرأه صنیعت لزوجها ثانیاً
و انقبت اموالهم کانت بعد مده یعدده علیه امتثالاً فشی علیه فقال اگر مرابیس سر زنی
یو طلاق و امتنع فکک من بیه و کثرت ذلك مع غیره حال عیسیه انها صنیعت من حق
زوجها کدی و لم یبلغ الروح الخیر الی الروح هل تطلق قال لا اذا کان من اده ذکره بن بریه
و کاشته **مسئله** عن هندی مقوله امرأه هندیه معتقه جری علی لسان هذا
الروح من حبس امرأه و لا یستق ما بدل علی اذنه طلاقاً اذم هندوستان را هفت
طلاق هل یطلق هذه المرأه قال لا لای هندوستان اسم لبلاد دون اهلها فلعلم الی الی
سالمکم قبل هذا عن الاضمار فی الفارسیه و فظنوا انه حایز فانه لقال برس از دیه نفی اهل
دیه فلو قال هنی قابل ار الاصل هم حایز اصدا صی کایه قال طلاق و اذم اهل هندوستان
را فلم لا یطلق فمال هذا اختلاف المتابع فمقال طلقت نسا الفداد و امرأه بفدادیه
و الصیح ارتقال هنی لا یطلق لان اهل هندوستان رجال و نسا فاذا اجمع بنی اهل و غیر اهل
لم یقع و لکنی یبغی ان یقول کدی فی اهل بغداد و انما الاختلاف فی نسا الفداد و هن محال
الطلاق **مسئله** عن مال اگر من شه درم کارکنم و زنی و زنی حنی و فی البلد دراهم
مختلفه الفطار و فی الیزلیات البیسه التي اسان منها یفطر نفی و الدراهم المعدیه الصغار
المشاهه مسره و السنه منها یفطر نفی الی الدراهم کنت قال بالفطار و فی اذالم یفن
انه عنی به العدلیات قال عرض علی محمد بن احوالی جواب القاصی الیها محمد بن محمد
الحنس انه اطلقوا جواب انه لیس علی الفطار و وجه قوله ان الدراهم المبطلة

قال ان عني عسر العطارفه فقد حثت شوا اجاب في البسرا واجطا وسوا الفصل
وجل لانه قال اربعون غطرن لفيه ولم يكن عطارفه تحت
قال جماعة محضين معس اكن شارا رور حمار سبذ دعوت تكلم رز من طلاق انقع
ذلك على اول اربا اليه هذا هو المتعارف لانه يذكر للاستعمال عند
الاستعمال سله فان جا اول اربا وقد غاب بعض اولئك المحضين المعيسين والكثرهم
حضور فاضاف هو لا دون الغايين حتى مضى اليوم حال نطلو امراته لان طينه يتناول الكل ولم
يوجد ضاوه اكل ووقع شرط الخن سله ولما ذابن قال بان يضيف الكل وهو ان كض العاسين
هي فضيهم حرمها او نذهب مع هؤلاء الى الموضع التي هناك العايون قصصهم قبل مضى اليوم فبين
وجود اضاوه اكل اما ليس سوط البرار نصيغهم في مكان واحد لانه ليس لمذكور ولا
مدلول ولا ضروري وكان السائل وضع المشله في خروج البعض الى بعض مري لم قد كنت
ملكنه في هابه اليهم سله فان جروهم الى موضع لا تصل اليهم في اليوم هل الخن مضى اليوم
قال نعم سله اليس هذا امر مستحل فبطل بها اليهم بعد انعقادها بمنزله من قال لا شرب الماء الذي
في هذا الكور اليوم فاهون الكون بطل اليهم عند اي حقه ومجد لانه صار كمن لا يتصور حصوله
اذا كان لا يمكنه الوصول اليهم قال لا بل هذا من المنفصل عادة وليس من المتحمل احقيقه فهو كقول
الحالف والله لا شرب الماء الا حولن هذا الحن ذهابا وبقا نفقد اليهم لانه يتصور الحمله بان
يقدره الله تعالى عليه وهي ايضا متصوره في الحمله ان يقدره الله تعالى على قطع المشا في البقعة
في المدة البشريه ومثله معهود في كرات اوليا سله ولما ذابن الدعوه والضيافه قال نعم
بتعارفه الناس دعوه وضيافه حتى لا يترا بطعام الخن العفان ولا تروط التلكف العظيم ايضا
باركفي باليسعي دعوه وضيافه فسالمهم ان هذا الحالف لو اضافهم قبل يوم الاربعاء هل يبر في طينه
كمن خلف لا قض لا ذنبه يوم الاربعاء فضاء قلبه برفق طينه عند اي حقه ومجد حلالا في يوم
قال لا وكنت في طينه اذا لم يصفهم يوم الاربعاء لان هذا وعد منه وليس واجب عليه فلم يصفهم يوم
الاربعاء لا يتبر في طينه خلاف قضا الذي لان هناك واجب عليه فاذا فضاء قلبه سقط عنه الواجب
وفوات المحلوف عليه لوجب سقوط اليهم عندها وهي مشله مشرب الماء الذي في هذا الكور
اليوم **مسألة** عن خلف لا يدخل دار فلان واستعار فلان دار جاره لا تخاذ
الوليه فمما وملك الدار واسعه صاحبه لملك فخص الحالف هذه الوليه ودخل هذه الدار المتعارفة
هل حثت قال ان شام المعين الدار الى المستعير ونقل المستعير اليه حث وان لا فلا
عن حال بعده ان احقيقه فامرا كدي فاستترى هذا العهد نفسه في مولاه قال معلوم حتى
عنى هل طلق امراته قال نعم لان بيع العبد من نفسه اعتاق بدله ولاوه بقيت من هذا المولى
مسألة عن رجل كان يضر الناس احياءا وفالسعايات وغيرها من وجوه المصراة
فاخذ مخلصا من كل من يضره من رايه وده ودم يباركهم ومن حين ذهاب رايه ودم

زبان كرد هل تطلو امراته قال لا لوطينه وتحت على منكر هذه المراه معترفه لا خولها تحت
العين المتكبر عن المعرف ولا يدخل تحت من خلفه حال ارجل اري احد فامرا كدي قد حثها
هو نفسه لم يطلع امراته لهذه العله وكذا من قال لا خن ضع ما في فمك في فمك في فمك
لم يكن هذا سله في مشله اليهم في دخول داره عرف نفسه في طرف الشرط وجعل الداخل في
الشرط فامرا فلم يدخل هو فيه ما طلب من المعياره والمخالقه اما في مثلنا هذه عرف امراته
في طرف الخن اذ في الشرط فحقت في الشرط متكره فلما ذابن حلاله قال لا فرق بينهما لان اليهم
من كنه من الشرط والخن افاذا عرفها في طرف فمك معترفه في حرم هذا اليهم ولا صلي داخله في
شرطها الذي هو منكر **مسألة** عن رجل كان يضر الناس احياءا وفالسعايات وغيرها من وجوه المصراة
فاخذ مخلصا من كل من يضره من رايه وده ودم يباركهم ومن حين ذهاب رايه ودم
زبان كرد هل تطلو امراته قال لا لوطينه وتحت على منكر هذه المراه معترفه لا خولها تحت
العين المتكبر عن المعرف ولا يدخل تحت من خلفه حال ارجل اري احد فامرا كدي قد حثها
هو نفسه لم يطلع امراته لهذه العله وكذا من قال لا خن ضع ما في فمك في فمك في فمك
لم يكن هذا سله في مشله اليهم في دخول داره عرف نفسه في طرف الشرط وجعل الداخل في
الشرط فامرا فلم يدخل هو فيه ما طلب من المعياره والمخالقه اما في مثلنا هذه عرف امراته
في طرف الخن اذ في الشرط فحقت في الشرط متكره فلما ذابن حلاله قال لا فرق بينهما لان اليهم
من كنه من الشرط والخن افاذا عرفها في طرف فمك معترفه في حرم هذا اليهم ولا صلي داخله في
شرطها الذي هو منكر **مسألة** عن رجل كان يضر الناس احياءا وفالسعايات وغيرها من وجوه المصراة
فاخذ مخلصا من كل من يضره من رايه وده ودم يباركهم ومن حين ذهاب رايه ودم

في
الشرط

کتاب

حب يعني اذا لم يرفع اليه ^{سئل الوفا} عن من عظم فيه ما الجوز في المبدئي في التبرع
في ارض قومه فورد عوا اراضيهم فطلب صاحب الجوز سهم الجوز فازاد ان يحلفهم انهم ما زرعهم
بما الجوز هل شعهم اليهم قال ان لم يقصدوا سواي الماعين في سعة من ان يحلفوا وسئل الو
الفاسم عن حلفه لا يشرب الكرم من ثمرة في منزل يدخل فيه فشراب في الدار من ثمرة وفي البستان من
قال ان كان الضيافة واحدة حبس في السنة
بدرج والف درهم من مالي صدقة لكل مسكين درهم ثم بداه فروجها وحده قال لو صدق على
مسكين واحد جاز ولو وهب له المسكين بعد ذلك لم يحضره في حوان الصدقة ^{ابو الفاسم}
عن له راعي راعي الرمال وله راعي اخن يحفظ الدكوان في الراعي الذي يروي الذكور وارسل الذكور
مع الرمال من عن ان شاعها الى هذا الراعي ثم ضاع واحد منها هل على واحد منها ضمان قال
اذا تضامت الذكور الى الافان فشا قهر جمعها لزمه حفظ الجميع فان ضيع شيئا ضمن وان هلك
من حيث لا علم له او بد فلا ضمان عليه وان سلم اليه راعي الذكور ففصل ضمن ما هلك صبيح او لم يصيغ
قال الفقه او اللث هذا الجواب على قول ابي يوسف ومحمد لان من اهلها ان يودع المودع يضمن
اذا هلك في يده ^{عن امراء} قالت ان كلمت فلا تفعل صوم شهر رمضان
كم كلمته قال ان ساف حارس متابعها وارشاد مقفرا لزم لها منه التتابع قال الفقه او اللث
قال بعضهم لزمها متابعها لان صوم رمضان متتابع واما الذي قاله ابو الفاسم فلا نزلها كشم
رمضان امر في الواجب لا الى التتابع فالم يتتابع وبه نأخذ ^{سئل الوفا} عن قال
ان كلمت فلا ما فانما بشي من هذه اللسان لو يعني شهر رمضان كلمته قال ان اراد البراءة من فرصتها
هي طس وان اراد البراءة من احدها فهو هدر وان لم يكر له فيه فهو على اقل الجاليين وهو البراءة عن
الاجرة الا حوط ان يلف رجل قال لاخ والله لا عذبتك فحبسه فالحمد للجنس ليش هذا ان تقرب
واما التقديس بالرحمن وعمره الا ان شوى ذلك ^{سئل السهيلي} عن اخذ لقمه ووضعها
في فيه فقال رجل امراته كذبت ان اكلتها وقال اخر امراته كذبت ان اخرجتها قال اكل بعض الفقه
وعلق بعضها وروي عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال للجنس ان اراد اسأله عن شيء فان اجبتني عنه
فانك تفقد على تعلم الفقه قال عمرو ولدت ولدان لا جبين ولا ميتين ولا عناقص ولا عير دين
ولا اشود دين ولا ايض فرجع الحرة عنه ثم عدا اليه فقال ان الولد احدهما ذكرا والاخر
انثى واحدهما ملح والاخر ميت واحدهما ابيض والاخر اسود وعن خلفاء ابوب انه قال سالت
اسد ابني عمرو والله لا ازوج من اهل هذه الدار وليس للبدان اهل ثم سئلها قوم قزوج عنها او قال
والله لا ازوج بيات فلان وليس فلان بنت ثم ولدت له بنت فزوجها قال لا كنت ولو قال والله
لا ازوج امرأة من اهل الكوفة فزوج امرأة لم يولد له لو يولد فالكنت
لوشف عن رجل وامراه قال كلا واحد منهما فرج احسن من فرجك فحلفا على ذلك قال ابو كنانة
فابن المراه هي الباقية وان كانا قاعدن فابن الرجل هو الباقية وروى بعض اصحابي

بکین

لا خدع ولا خسر

عمر فارح

عن سداد بن حكيم في رجل حلف لا يكون اكار فلان وهو كاره وفلان غائب وهو لم يقدّر على النقص
من ساعته قال حنبل في حلفه لا يكون اكار فلان فلو كان في حلفه فلو كان في حلفه فلو كان في حلفه فلو كان في حلفه
فمنع على الخروج فانه كنه وان قد اذ احد ولم يملكه الخروج لم يحن ولو كانت اليمن بالليل
فمنع قد وثق حتى يصبح وعمرى يوسف وجه الله انه قال لو كان الباب مغلقا وللدا حافط
فهو معذون حتى يفتح وليس عليه ان يفسر الحافط وبه ناخذ قال رضي كلب الى ابي عبد الله
السلبي في رجل حلف لا يلبس هذا الثوب قال في حلفه وهو يابم كم رفع عنه وهو يابم وكنت ان هذا
لبس لا لبس واعا هو فلبس كنه حلف لا يدخل دارا فادخل ثوبا وهو يابم قال الفقيه ابو الليث وقد
روى عن عيسى ابن ابي ابي حنبل عن ذلك فقال اخشى ان يحن والقياس ما قاله
الشيخ وبه ناخذ فان ثبته والفاء مع انبهاه من ثبته لا كنه وان ثبته بعده حنبل
علم اوله يعلم **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
قال لا يحن فلو قال ان اكلت من مال كذا بعد موتها قال لا يحن لان هذا يقع على المرات
عن حنبل لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى ولان شمله فاكلها فاكلها
الحالف قال لا يحن **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
اخوها وعندها صبي لا يعقل فعالت المراد ان روى فعل كذا في كذا خطبت الصبي بذلك حتى
يسمع اخوها قال لا يحن وان قال ان ساوت بين يدي اخيك فان هذا اشد
عن قال ان اخوتك داري هذه فمضى صدقة في المتساكن ثم اراد ان يواجرها لهالة جيله قال
بمعها من غير ان المتروى ياكل الحالف فيواجرها من اسار ثم يستريحها فيخرج من بيته
مسألة في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
من عركها عنه راسه فظن انه في بيته فلبس حتى بلغ الدار الى الشجرة ولم يدخل يد به
في ملكه ورجلاه تحت الخاف قال حنبل في حلفه ومن حلف لا يلبس من عرك فلو انه فلبس
قال ابو يوسف كنه في حلفه وقال لا يحن وقال محمد وجه الله اكره السك من الحرف وكذا
قال ابو يوسف وفي الزور والحقوة المبنية والحق في اليمن كنه ولا في الحرف بكسره
مسألة في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
لا يحن وانما يقع هذا على النطق في السرقة حرم شرعا **مسألة** في رجل حلف
لا امراته ان تبني الليلة الا في حجرى فانت طالق فبانت في فراشه ولم ياكلها قال لا يحن لانها
في حجره **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
وياخذ بيده فلما كان الغد لبس خفيه ودخل على ميتة حول راسه عن مكانه قال ارجوا ان لا يحن
وعنه وقعت على هذا العمل في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
ماله عند اليوم ان قدمه الى الحاكم وحلفه بيمينه **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا
فلانا في هذا البلد في حرم هذا البلد وشاركا ثم دخل البلد او لم يخرجوا ولكن دفع

ثم

احدها الى صاحبه مغاربة اكون هذا سرته قال ان اراد باليمين عقد الشراكة وجري
الكلام **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
في ذلك الموضع حنبل قال والمصارعة من انواع الشراكة لان في بلادنا يشهدون النخار بالمصارعة
شراكة **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
لو اياها واستوى بيمينه لسوءه لانه هل يحن قال ان كان له بعض عليه ذلك يحن لان سزاوه
كانوا اجبا عليه فصان كانه استوى لبيته وان كانت تلك الكسوة افضل من كسوة صله قال اسدي
بادهما لا يحن وان اسدي يحن اذا كانت **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
فقال حنبل لا يحن على حرام اكر ان عليه ابن من حنبل من ابنه لم يحن لان امراته روى فحنبل
لذهب به الى الخلاج فدخلت البيت والفطن على استباحته **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
لجاره ان امرأتى كانت عندك البارحة فقال الحارث ان كانت امرأتى عندك البارحة فامرأتى
كذي تم قال بعد ما سكن ولا عيرها ثم يسأله كانه كانت امرأه اخرى غده قال في هذه المسئلة
احلاف من صبر ومحمد بن سلمة في كل من منع فمعهما الشرط بعد الفراغ من العمل والشك
قال ان كان الحالف فانه يحن بها وان كان له لا عليه لا يحن بها **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
بالعين في الحالف بعد الفراغ منها وبه احد الوضو بسلام **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
حلف رجل امرأه ان تزوجها في طالق ولا ادري ان كنت مدركا او غير مدرك قال ابو يوسف سالت
محمد بن جعفر عن هذا فقال لا يحن حتى يعلم انه حلف وهو مدرك **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
السلطان ان لا يشري طعاما للبيخ فاستوى طعاما لنفسه ثم بدله فباعه قال لا يحن ولا يحن
مسألة في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
قال ان كان يحن من ان لا يشريها ولا يشترها لا يحن **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
مديبه كذا وفيه كذا قال اذا دخل البسوف والعمران حنبل وان دخل خارج العمران في الارض
لا يحن **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
القافلة فقال لهم على الطريق فبانت في قوم وانهم فوا قال ان اراد بالذباب النفس للصوص
ويسته وان اراد الذباب في الحقيقة واراد الحنبل بالذباب ليس بغيره **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
لا يحن هذه الدار كان فيها بحارة فعمل مباحه عنها والفاء في السكة قال حنبل ما لم يكن دارا يحن
وهذا اذا لم يسلم الدار الى غيره فاما اذا اجر هذه الدار من غيره او كانت عنده بحارة او عارية فزدها
الى صاحبها لم يحن وان لم يحن دارا في موضع اخر لا يحن **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
نفسه ولم يسمع ادناه قال اذا حرك لسانه بغير الاشارة لسانه او كذا في يدي يوسف
واي مطيع وابراهيم النخعي وكذا في العراء في العلوة اذا حرك لسانه جاز واذا سكت فلو فحنبل
مسألة في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها
لا يحن امراته لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها **مسألة** في رجل حلف لا ياكل من مال كذا فاكل من مال كذا فاكل بعد موتها

الشرط

في الارض

يذكر

هذا العبد ياتي في يوم خيبر ثم اخذ له في النجاة فاستوى هذا العبد فاملى حائث لانه قد اذن له في
هذا العبد وغيره وان قال له ان استر ب طعنا ثم قال له اذنت لك في شرا الدقيق فواذن في النجارات
كلها فان استوى العبد له ولم يثبت لانه لم يمس به وانما لم يمسكما رجل فالت له امر انه ايدى في الخروج
الى منزل الى فقال ان اذنت لك في ذلك فعبدى حرم ثم قال لها اذنت لك في الخروج فبها لم ياذن لها في الخروج
الى منزل انما لو قال العبد ان اذنت لك في تروح فلانه فعبدى حرم ثم قال بعد ذلك اذنت لك في تروح
النساء او قال اذنت لك في التروح حنت رجل حلف لا يشرب هذا اما فمجد ثم ذاب فشر به لا حنت
لا يقطع الشبهة الاولى والستانية الى الجهد ولو كان هذا في الجمل حنت لان شبهه لا يقطع رجل حلف
لا تكلم فلانا فام ناسا ففهم ذلك الرجل فاشم علمه جيز فرغ من صلوة لا حنت لان ذلك من امر الصلوة رجل
حلف لا تكلم فلانا فاحبته المحلوف عليه بخير نسوة فقال ان الله وانا اليه راجعون او بخير غيره فقال الحمد
لله رب العالمين لا حنت لان هذا لا يكون كلامه في هذه الحالة الا ان يقول احب الله وانا لا حنت **عبد الله**
عبد الله من ان فعلت كذا يكون عينا كذا هذا وقال غيره لا يكون عينا وهو الصحيح لان الشفاعة وان كان حقا
عينا كمن من امرها كمن مستعدا عينا ولا يصبر كافر فلا يجعل الحالف بمراتها كانه قال هو كافر
رجل قال لامرأته ان لم اجامعك اليوم فانت طالق ثلثا وان بركت سامن الصلوة عن قنما فانت طالق
ثلثا وان غشيت فيه فانت طالق ثلثا فانه كما معها بعد العقب وبتكر الغسل حتى تغرب الشمس
ثم يغسل ويصلى المغرب قبل غيبوبة الشفق ولا حنت شي منها رجل حلف وهو جالس بيت
من الدار ان يدخل هذا البيت فامرأته كذا حنت دخول ذلك البيت دون الدار ولو حلف بالفارسية
ان يدخل حانه انزل اسم يقع على كل الدار لان الاسم له بالفارسية ولو قال غشيت به دخول ذلك البيت خاصة
لم تصدق القضاء لان بينه الى ذلك البيت فهو على ذلك البيت بكذا حال رجل قال لامرأته ان
ذهبت الى منزل والبتك فانت كذا **عبد الله** حنت ان الذهب من الخروج
خلاف الايمان فيقع على الخروج بعد ذلك وجئت او لم يزل ولو خرج لغير ذلك ثم انت الى البيت
لم حنت رجل قال للقوم ان كان من ممان فربيت زوج جنس فدهوا الى امره فلم يطعمهم شيئا لم حنت
رجل قال لامرأته بعد ما اصبح ان لم اجامعك هذه الليلة فانت طالق فاركبوا يعلم انه اصبح وفتت
مبينة على الله القابلة وان كان لا تعلم وهو سوى تلك الليلة لم يطلو عداى حنته وكذا خلافا
لاي يوشك وبني مثله الكفر **عبد الله** رجل قال لامرأته في النهار انت طالق في يوم يقع على
اليوم القابل ولو قال في يوم يقع على هذا اليوم ولا يصح محبة ابدا رجل قال لامرأته ان
عزلت ما ذهبت في المنزل فانت طالق ثلثا فان ارادته كونهما في المنزل سقطت المني بخروجها عن
المنزل وان ارادته هذه النكاح لم يطلو الا بالراق رجل قال لامرأته ان تروحك فانت طالق
ان تروحك فاذا تروحها لم يطلو فاذا اقامها لم تروحها طلقت رجل حلف لا استر ب
ذهبا لم حنت بشارا ذهبا الكبراج لانه لا يباع في سوق الذهبين ولو حلف لا ياكل ذهبا
حنت

حنت بذهن الكبراج لانه يشتم اكل ذهبا الكبراج امرأه قالت لزوجها اني كبرت فعلا اني كبرت ثم لم يطلو
فلا ياكل اذ ارادته المحاراة في طالق كل حال وان ارادته الشرط كان شرطا ولم يطلو الا بوجود هذا
الوصف وهو ان يكون معطلا مسطلا ولو قالت له اني كرج نسنته فهو كالأول على التخصيل وهو
الذي يصح منه ويستثنى به ويستصحب في زانه وحمل من كانت له امرأه صالحة غفيرة
فاراد ان تروح اخوى فهو كذا ولو قالت له اني ابله ريش فهو ان يكون له حية طوله زانه عند
الناس على المقدار ولو قالت له اني ربحا ريش فهو من كانت له حية مع الصدغ الطويل ولو قالت
ان يامس ريش فهو الذي لا يمس الى الحن والشد ولا يثبت تزد رجل قال لامرأته انت طالق تطلقان
بطلقة بالف درهم وقيلت المرأة فان كانت المرأة عينا مدخولها وقعد واحد يغيب بدل وان
كانت مدخولها يقع بفار بالف درهم ووجهه اني احدي الطلقين سهل لاننا يغيب بدل وليس
بها عن المدخول بها فلا يقع الباقية واذا كانت مدخولها وقعت اجدا بها وحك العبد فيضج
ه يقول الثانية تقع ايضا قيل وهذه المثله وقعت ليمان وتخير محمد بن مفضل ومحمد بن شعاع
عبد الله ثلث نسوة احدهن على الشط والناثه في الدار والناثه على الشام نريد الصعود على
السطح فقال لها ان تصعدى الى التي على السطح فانت طالق وان تجدري الى التي في الدار فانت طالق
فان التي في الدار تصعد على السطح وتجد التي على السطح الى الدار ثم التي على السطح لو صعدت او
الحذرت لا حنت الزوج لانها لا تكون صاعده الى التي على السطح ولا تكون منجدة الى التي في الدار رجل
له ثلث نسوة فحاشا بوش وقال ان لم يلبس كل واحد منكم ثوبا منه شبرا عشر يوما فانت طالق
كيف صنع من ثوبه لبس ثوبين من ثوبه ثوبا ثم يترج احدهما ويدفع الى الثانية فلبسته
الى تمام عشر يوما ثم يترج صاحبه العشرة ويدفع الى صاحبه العشرة فلبسته الى تمام الشهر رجل
حلف بطلاق امرأته انه لا يصلي اليوم الفريضة اكثر من اربع ركعات وليس عليه سوى هذا بعد ان حل
صلى الغداة ثم خرج مسافرا ثم حلف على الطهر ركعتين والعصر ركعتين رجل قال والله لا اكلم فلانا
او فلانا او فلانا حلف في نفسه ولو تكلم احد الاخرين لا حنت ما لم تكلمها احسغا ولو قال
والله لا اكلم فلانا او فلانا او فلانا فكلهم الاخر حنت وان تكلم احد الاخرين لا حنت ما لم تكلمها جميعا
رجل حلف لا يبيع هذا الثوب بعشرة فباعه باكثر من عشرة حنت لان العشرة فيها موقوفة
ولو باعه بتسعة لا حنت وهذا هو العاشر وجواب الاستحسان على عكس هذا لان مني الاعان
على التعارف والعرف من الناس ان من حلف لا يبيع بعشرة فانه لا يبيع الا باكثر من عشرة
رجل قال كذا وكذا دابة متى في المساء كسر صدقه فركب دابة له ففعلت ان تصدق بها فان تصدق
بها لم اشتراها بعد ذلك ثم ركبا ففعلت ان تصدق بها ولو قال كذا وكذا دابة متى
طالق فكلهم امرأه عنده طلقت فار لم يدخلها ثم تروحها ثم كملها طلقت ايضا وان تروحها بعد
زوج اخر وكلمها لم يطلو لان ذلك الملك قد مضي وقد كان له عاينة ولم يكن ملك الدابة غايه
ولكن لو قال كذا وكذا دابة متى في حرة فكلهم امرأه له ويحنت ثم ان تزدت وحنت بدل الحرب

بذل
بشعر

اي حصة له ووجه الله عليه فانه ذكر ان اموالهم طلبوا من اي حصة ان يفت ابابوس في نفسه
توكله فاما بغيره ليقطوه الف درهم فقال لهم ان حصة وجه الله في كل يوم ربع امس هذه العشرة فبالوا
بطلته امام فقال من لم يحمله الف درهم في كل يوم لا ينبغي له ان يخلف عن مجلسي فلم يذره فلما مات
ابو يوسف قطروا فوجدوا ابابوس قد اخلف الى اي حصة وجه الله سبع عشرة فوجدوا
كل يوم الف درهم بغيره ايضا بقا لغيره استاده اي حصة وجه الله عليه وجهه واستعه
والله اعلم الامم اعرفكم الله ولولاه ولاباير المؤمنين للموت **مسألة** في علم المستر
عن استر من رجل حارم لم يره ودفع غلامه البائع الحار الى غلام المستر من عن
علم من المستر له وهلك في يد غلامه هل سقور الثمن على المستر قال لا **مسألة** في علم المستر
عينا بغير معلوم ثم اخذ البطاطم اياما وباعها فعرف انه لا يرحم فيها وكثير علمها فطلب من البائع ان يقبل
الافاقه فيه وبقص من هذا البائع فقال البائع بزيارتها فمعه خمر وفروش ففعل كذلك وخسب
هاله ان يخط عن الثمن فبقي البائع لا ان كان البيع قد صح **مسألة** في علم المستر من كان له هذان كرم
وكذا الكرم منه ثمانية من اخر او رهنه من اخر في مجلس الفقه هل يجوز ان لا افالم بعضه فبطله لا يكون
الكرم في قبضه والقبضه قبض امانه فلا يوجب عن قبض الصمان **مسألة** في علم المستر من كان له كرم
وجاؤن معلوم دونه فلما ذهب به الى منزله واخرجه ونظر اليه ما ذابيه ملك كثير خارج عن العادة
ففصله فانقص نقصا فاجتبا من الورق هل يستحق من الثمن لغيره **مسألة** في علم المستر من كان له كرم
وجاهد من ثروتي في الشوق وامر ان ينقله الى مكانه ففصله في الطريق ملك على البائع او ملك
المستري قال ان لم يقبضه المستري فعلى البائع **مسألة** في علم المستر من كان له كرم هذا العين ولم يدرك
لما قال الاخر استوت هل يفقد عقيد فوجب الملك اذا انقضت الفضيحة لا لان البيع ملك مال قال
ولم يوجد وهذا لا يكون **مسألة** في علم المستر من كان له كرم هذا العين ولم يدرك
عن بيع حري في ارض من جاني ثم استحقها رجل فقضى الفاضل وطلب المستري من البائع الثمن فرفع
اليه ثم ظهر فساد الفضا لغوي لامة هل المستر عليه ان يرد ملك الارض من البائع ويقول بطل الفضا
قال لا لانما لاقبالا البيع بالتعاطي ولم يترا د ولكن الفاضل قضى للمستري بالارض وبيع البيع ثم اذا طهر
فساد الفضا بالاستحقاق طهر فساد الفضيحة اما هي فاقا فان فاضل فصح **مسألة** في علم المستر من كان له كرم
فجينا رجلا في معارضة القراطيس فيبيع عن غط لفته وفتته او هو عن غط لفته واستحقه رجل بلسه
ماذا يرجع على معطيه قال ببيع عن غط لفته لانه استراه كما وان كان غاليا **مسألة** في علم المستر
لاخر ان الناس يستودون كرمك هذا بالفي درهم فقال لفته منك بالف درهم فقال استرنته كما هل يكون
صحيا فالانعم ان لم يكر على طريق المنزل فان احلفا انه كان عن هزل او حلفا لولده مدعي المنزل لان
دلالة الحال تدل عليه فان الاول قال ذلك على معنى انك ملك ثياله فقه فلم يظهر من نفسه ضعف الحال
والثاني يقول ذلك رد اعليه لكرم مع ذلك رد اعليه لكرم مع ذلك اللط بصلح تبعا اذا لم يمسك ضعيف الحال
ولا به فان اعطاه ثمن من الثمن دل ذلك على الجود ولم يسمع دعوى المنزل منه بعد ذلك **مسألة** في علم المستر

ومجلس

مجلس العامة في جامع لم يقد يوم الجمعة عن رجل الى القضاة انما كل يوم بدرهم فبذعه اليه
فقطعت القضاة اللحم فبينه في المنزل استبحه ولا شئ عنه صاحب الدرهم وهو بطر الجاهل في البلد
كل من يدرهم فاحذره فخرج على هذا اياتا ثم يزنه لولا فيجده بلس استبحه في الف لكن هذه البياعات
وليس في ذلك احباب ولا قول ولا اجابا لثقت اللحم من حيث الوزن فقال اما بيع النخاط فانه جاز عندنا
والتراض يكون على قدر من واخذ باعتناء العرف واذا انقص اللحم من المن كان صاحب الدرهم ان يرجع
على القضاة مما يحس قد انقص من الدرهم لانه انقص عن قدر ما مضى به دلاله ولا يرجع بقدر
النقصان من اللحم لان البيع لا يقع عليه ولا يتم لان النقص النقصان لم يوجد فكان الرجوع في قدر ما حقه
من الدرهم **مسألة** في علم المستر من كان له كرم ذلك لشيخ الامام الاجل شيخ الاسلام فاستصوب
وقره **مسألة** في علم المستر من كان له كرم فطهر بعد الشرا ان شربه من ثراهو يعني من ماء في موضع
على طين من او على حائط او نحو ذلك هل له ان يرد هذا الثمن **مسألة** في علم المستر من كان له كرم
الذي لم يدرى بالف على ثراهو لم يدرى ان يرد الف اذا كان شربه من ثمن مسقن على الارض **مسألة** في علم المستر
مما ينقص الثمن والقبضه عادة **مسألة** في علم المستر من كان له كرم فادامى لغيره والقبضه
ولا سلام بها هل يكون هنا عيبا يرد هابه قال لا يرد اهل البص عيبا فوجب عيبه **مسألة** في علم المستر
عن استر من رجل اراد قبضها فادعى على البائع ان هذه الارض وقف كذا وقد بع ما ليس لك ببعه
وقبضت الثمن مني فخرج ففعلك ان يرد على هاله هذه الخصامة قال لا ولا يصح الخصومة في الوقت لا
للمتولى والوجه في هذا ان صاحب المتولى في ملكه وان لم يكن لها متولى نصب القاضي جلا فاضم فاذا لم يصب
الوقفية طهر بطلان البيع واسترد المستر الثمن للمو الى البائع **مسألة** في علم المستر من كان له كرم
واخذوا ثوبان من داره وذهبوا به وخرج الرجل عن استر دارة منهم فقال ذلك الرجل بعه مني واما
استرده منهم فباعه بغير معلوم فجا الرجل اليهم وقال انه تولى فردوه على فكدوه وقالوا احلف لنا
بطلان امرنا انك لما انه لو بك حتى يرد عليك الخلف بالطلقات الثلاث انه ثوبه هل كنت قال ان
استراه بغير احدى الا تحت لا ز شرا المفقود صحح فبطل للملك كذا ذكره الكرخي عن ارباب البائع
اذا عجز عن التسليم فلم يدرى ان يفسخ البيع واذا علم انه مفقود وجب ان لا يكون له حق الفسخ
فما شأنا على مثله بغير ابرهوف والمشترا ان صح وللمستري الخيار اذا علم به فان سلب من ضا الى
وقت الا فكاك وانقضاء مدة الاجارة وان شاف ففسخ البيع واذا علم بعد الشرا انه صر هون او
مشترا فليس له ان يفسخ لستحق رضاه **مسألة** في علم المستر من كان له كرم هذا العين وكذا
درهما ووهبت الثمن لك او ابريك عن الثمن او استوصب الثمن منك فعلا استرنته هل عليك الفاعل
قال لا ولا يكون بمنزلة ما لو باعه منه على ان لا يضمن عليه وذاك فاسد فكذا هذا فسال عن الرجل
لاخر بعه منك هذا العين وكذا درهما فعلا الاخر استرنته ثم وهب البائع الثمن للمستري او ابراه
عن الثمن او قال تصدق عليك وحصل المستري ذلك او سكت هل يصح ام لا فقال نعم واذا اراده ان يرد
ونفى الثمن عليه **مسألة** في علم المستر من كان له كرم فاشجارا في ارضه للخطب فانما على

كان

كانت
ان هذه الاشياء السبعة خمس وعشرون وقرأوا فاسرها منه ثم معلوم فاما قطعها اكثر من خمس وعشرون
وقرأها السبع من الزيادة واللا لانه وصرفها ولست بقدر فطير المشتري كالزيادة في الثوب المشتري
علاوة الكسب والقرين **مسألة** عن استنوي انه وقبضها فعالت للمدعي ان يفتح ضريح
يحاوذي كرواق هل له ان يردّها بهذا العيب قال لا تقول لها فسل له هل يردّها حتى الرد لعيب وجمع
الضريح قال نعم ان كان قدما وجد عند البائع ووجد عند المشتري ايضا فسل له وماذا يثبت هذا العيب
قال باقر البائع او لتمام البينة على اقراره او بتكوله اذا خلف **مسألة** عن راع من رجل يملكه او ان معينه
بعداد كمال معلوم وهو محسوس دينار وكنيه على ان يوفيهما انما البائع بشم قد هل يكون هذا البيع صحيحا
قال لا وجه من احد ما ارطاه فوهم ان هذا شرط ارتكك للمشتري البائع وذلك لوجوب فساد البيع لانه
خالف مقصدي الشرع كما اذا باع على ان الممنوع من المشتري ولست نرضى على انه للبائع وانه يكره اخاه بعض
هذا بشم قد فهو فاسد لوجه آخر وهو انه اجلا محمولا فانه يبعه بسم يوفيه بعد قطع المسافة
التي تقطع الى شرفه ومدة ذلك محمولة فوجب ذلك فساد البيع والركن الذي لو قال على ان يوفيه
هذا التكميل بشم قد لما ذكرنا من جملة المدة من الوجه الذي قلنا **مسألة** عن راع كرم له وفيه ذرع
وثمار واعصاب لم يدرها في البيع هل يملك المشتري قال ان ذكر الكرم ثقله وكثره او بقل قليل وكس
فيه ذلك ذلك البيع ولو زاد على ذلك فكل قليل وكثر منه من حقوقه حتى جرد ذلك من البيع لانه لما قال
من حقوقه صار ذلك لغيره وصار كانه قال بكل حق قليل وكس واسم التي لا تشاء ذلك ورواه المسئلة
في كتاب السبعة **مسألة** عن راع من رجل حار او قال عند البيع بذا شروطي فوهم سم كمال غارت
بغني به انه لا يرفع جمع عليه بالتشديد استثنى من يده هل له ان يرجع على باعه بالقر الذي اعطاه قال
نعم لان الرجوع بالقر عند استحقاقه ثابت في البيع الجائر والفاسد جميعا قل له قال والبايع بعته
ملك على ان لا يرجع بعته على ان استثنى من يده ولم يقل مما اعني عليه قال فذلك الرجوع عند
الاستحقاق فسل له هل يوجب ذلك فساد البيع قال نعم **مسألة** عن استنوي من رجل وقى
حنطه وكفل بذلك عن البائع رجلا وكفل عن الكفل كفل اخر ثم ان المشتري طالب الكفل الاخر بذلك فساد
هل له ان يثبته من المشتري قال لا قبل له ان كان المبيع حنطه عسا والكفالة لا يجازي لا يبيع
وان كان في سالفه شرائط السام فلا يبيع فاما اذا اشترى قال لانه قضى باختياره بشوالة
ولم يكن محبوا عليه فلا يثبته عليه نعم البائع هل له ان يرجع على البائع اذا كان الكفالة باسم
كما في الكفالة الصحيحة قال نعم لان حكم الاداء باسمه هذا **مسألة** عن عبد محمد عليه كسب
مالا واستنوي به ومن حنطه ونحوها وامر اسنانا ببيعها فباعها من رجل فقبضها هو من هذا
العبد وسلمها الى المشتري وغاب المشتري فلم يقد عليه هل على الوكيل ضمان قال نعم لان العبد
لم يملكه وامر المحجور بالبيع لا يبيع فقد قبضه كالا هو لم يملكه بغير اذن مالكه فمضى فسل له هل لهذا
ان يطالبه به او ذلك لم يملكه قال نعم له ان يطالبه به وواجب عليه تسليمه اليه لانه اخذه
منه وعلى اليد ما احدث حتى يردّه وهو كفاص القاصب بغير القاصب حتى الاسترداد منه

وبرا

والبحر الدرس وذكر كتاب الاقرار من عبد محمد مالا ثم رده اليه

وبين ابرده اليه بدي من صماته فمدا دليل على ان العبد محجور المجر اذا طالبه بما اخذه منه فله ذلك وواجب
عليه رده اليه **مسألة** ان طالب بغير ما باع او بعهه مال في المثل باخذ منه لانه عصب
وسعه لم يبيع **مسألة** عن العطار في امي منزله الدراهم التي فيها غش وكسب مع الواحد
منها بائس قال نعم بالفاق بين اصحابنا الثلاثة وبيع في غش هذا الفضة ذلك غش ذلك الفضة
هذا كسب درهم ودينار بدرهمين ودينارين وذلك يكون عند اصحابنا الثلاثة خلافا لغيرهم من النفاض
في المجلس لئلا يكون كالبائس في فاما الفلوس بالفلوسين فقد اجازة ابو حنيفة وابو يوسف وجهما الله خلافا
لمحمد **مسألة** عن بيع الفحل بعه بالعدول في حال جرف ولا يرد من النفاض في المجلس في البلد
لو حو و البضة في الطريق وهو خلاف بيع الفلوس بالدرهم ان يفسد احدهما يملك الثاني لانه ليس بصراف
حتى يشتري فقبضها ولا يرد من فضل احد ما خرزاع الكالي الكالي **مسألة** عن امرأه مي
دلالة جات باولوه لانه لا يشان ببعها وكاش على السطح فعالت صاحبة الدار ان لا يبيع لولوة وهي
هذه وكفى فعالت ان يبيعها الى غيرها الى صحن الدار فطرق فلم تراها وقد ضاعت هل على هذه الامور
بالرعي ضمان قال لا لانها لم تعلم اللؤلؤ شاة والدلالة ومنها باختيارها من عن رخص مكرهه
محموله على ذلك من حيثها فسل البعير الدرس وقلت هذه الدلالة هل يصح خابنة بالرعي قال نعم لانها
مباشرة نصيحة وهي غير مضطرة الى هذا النصيحة **مسألة** عن الاستصناع في ثياب
المسجد من المتولي الثياب في حنط معلوم وضاعه معاونة هل يبيع قال لا لان الناس يتعارفوا
لا استصناع فيه وكذا الابواب والسلاسل والسرور قال ولو وكله لبشر الخشب كذا كم
العمل فيه لم يبيع والوجه فيه ان يوصف له فيعمل فاذا اتمه باعه ما انفقوا عليه فيصير **مسألة**
مسألة عن راع من رجل قطن او كوه من رجل باسم مالكه وانفق المتعاقدان على زيادة في المبيع
نسي بالفارسية ورام ونقاها البدن من الحاشي كم ان مالك الفحل يصاب المشتري في الورام وهو
وهو معهود بين التجار في مثل هذه السلعة ما الحكم في ذلك قال المعروف عرفا كالمشروع كما
شروطا وهو صحيح والوفاء واجب **مسألة** عن معاملة كرم باع اوراق الفرس
بغير اذن صاحب الكرم واخذ الثمن هل لصاحب الكرم على المشتري ان يبيع قال ان اذن البائع في حال البيع
الاخاره فانه حار وله الممنوع ان يبيع او اذن بعد استهلاك المشتري الاوراق وله ان يبيع العامل
ان يشا او ضمن المشتري لان كل واحد منهما في حقه متعدي هذا بالتسليم وذاكر القبطي ضمن
القيمة لانها عن مثليه فسل له الاكثر هذا من سائر الاتزال والغلات التي يملك المعامل
بغيرها يطلو اذن المالك له بالبيع ويكون الثمن بينهما على الشروط المذكورة في عقد المعاملة
من الثلث او الربع او نحو ذلك حاله لان الناس لم يتعارفوا الاستفلاك بهذا الطريق ولم يتعارفوا
بغيرها ومنعوا الناس عن اخذ الاوراق من اسرارهم ولعل من فعل ذلك خابنة فكذا له التقيس
عن استنوي اوراق في جوالقيس ولم يرها وقبضها ثم راي احد ما وانفعه ثم راي الاخر واراد
ان يردّه كان الرونة هل له ذلك قال ان كان على الوصف الاول لا اذ العقد واحد **مسألة** عن

فليس زوليم الدليل وقال نعم الدين وكسب البيع الاسلام في متعدي لادان كلفا فيه فتقول
القبائل استنوسه شواياتا وتقول الموجب بعته بيع وقا ان القول الموجب لان الاخر يدعي
والعينة عنه بالتبع وهو يدعي الرهن فهو ينكر الزوال فتكون القول قوله وقال نعم الدين
القول مساحنا في هذا الزمان على صحة بيعا على ما كان عليه بعض السلف لا سيما لفظا فيه
من غير ذلك شرط فيه والعبارة المملوطة المضادة من المقصود فان من فوج امرأة ومن
نفسه انه بطلتها بعد ما جاء معهما في النكاح قال جامع الكتاب احمد بن موسى الكشي وكتبوا
عند الشيخ الامام الراشد الاستاذ نعم الدين ادعاء مبني فقال نعم الدين انما هو من اجل ما
عظم فيه ثم هو بطلت من اقاله البيع ورد الثمن وتقول نعم الدين نعم وقا وانا اقول بعدي
بعابانا فقال القول قولك فقال السائل لو حلفني على ذلك هل تسعني ان احلف وقد كان من
يتقني اني اخذ الحانوق منه واوله وورد الثمن اليه وكان قصد المشتري ايضا ان لا يخذ منه
الثمن ويرد الحانوق بعد زمان كما هو عرف الناس الا اني لا اقدر ان اتوهم على ان القذار لهما
دورهم فاحاب ان اذكر قبل العقد وما القبل لا عبرة لذلك اذا لم يذكر عند العقد كوى الحجاب
والصول وسعدان كلف ما لك قد بعته بعابانا قول هذا على ان العبرة للمملوطة ايضا
وقد لفظا لفظ البيع دون الرهن واعتباره ببيعانه ايضا الا انه ورد الاسكال على هذا ان
المسح اذا احتاج الى العماره فالبايع لعمره وهو **مسألة** في المخرج ايضا انما نقول انه لعل
ذلك احتسارا لا جبراً حتى لو اشنع عن ذلك لا تجبر عليه وكذا لا تجبر على الوفاء ايضا واذا
انتقض المسح ما كانت داراً فاعندت لا تجبر البايع على رد الثمن ايضا لانه لم يرد له مع حريته
وكذا لو كان المسح عبدا او دابة مملوك عند المشتري لانه لو اوجد منهما على الاخر والله اعلم اللهم

الابسر

الابسر ومطرا الى طسور رها قبل الشراء ثم نظر الى وجهها بعد الشراء فلم ير صه الهان رد كسار الرد
قال نعم لانه لم يطل الى ما هو المقصود قال نعم الدين نعم لانه كان ثبط الطين الى الطين فطرا الى وجهها
قبل الشراء ثم نظر الى طسورها بعد الشراء وهو الصرم فلم ير صه قال نعم لانه كان ثبط الطين الى الطين فطرا الى وجهها
لان الصرم مع في الداب قال نعم لانه البين ان الصرم يتفاوت والنظر الى الوجه لا يدل على النظر الى الصرم
قال وان كان كذلك ولكنه بيع والنظر الى الاجل كافي **مسألة** في البيع ما يمكنه قال نعم لانه كان ثبط الطين الى الطين فطرا الى وجهها
ان يفده خمسة دراهم عند مضي شهر والباقي يعطيه عند مضي كل اشهر وما يمكنه قال نعم لانه كان ثبط الطين الى الطين فطرا الى وجهها
لجماله الاجل لانه لا يرى ما يمكنه تسلمه عند كل اشهر وجماله الاجل لوجوب فساد البيع **مسألة**
مسألة في البيع ما يمكنه اذا دفع العن الى المشتري لذهب به الى بيته وبعثه على اهله
او على من ارجح فباع في يده هل يضمن او يضمن الوكيل قال لا لانه من ضرورات البيع ولا سأل البيع
عابا الا على هذا الوجه فيطابق ذلك **مسألة** في البيع ما يمكنه اذا دفع العن الى المشتري لذهب به الى بيته وبعثه على اهله
وقال الاخر استترت ولم تشيع الموجب قول الاخر استترت قال لا منعقد العقد بينهما والموجب ان
يدفع عن الحايه فيبطل ذلك ولا يتم البيع بعد ذلك لقول الاخر استترت وكذا الجواب في النكاح وتساوي
العقود فسله قال استترت وسمع ذلك اهل المسجد والموجب بقول لم تشيع وليس به صمم ولا
يعرف في اذنه وفي قال لا يصدق الموجب انه لم يشيع لان الطاهر يكذبه **مسألة** في البيع ما يمكنه اذا دفع العن الى المشتري لذهب به الى بيته وبعثه على اهله
عن استترت من رجل سكت في حانوق ورجل اخر سكت فيه على ما لم يعلم وقد اخبره البايع ان اخر هذا الحانوق
سكته دراهم فطهر له بعد ذلك ان اخر به عشو دراهم هل له ان يرد على البايع بهذا السبب قال لا لان
العيب في غير المشتري قال السائل فاركف صاحب الحانوق هذا المشتري ان يرفع مكانه وعلى المشتري
ذلك ضرر هل له ذلك قال نعم لا ما لو قلنا ليس له ذلك بصر به صاحب الحانوق وذلك لكون **مسألة**
الاسلام عن متولي انشترى مال المسجد من المشتري بربعه ثمن مثله اثنى عشرة قال احلف المسامح فيه
قوله قال المحام عند البيع قال نعم لكون بصر به **مسألة** في البيع ما يمكنه اذا دفع العن الى المشتري لذهب به الى بيته وبعثه على اهله
معلومة وقبض الخطة وشتم بعض الثمن في البايع ليقبض بقية الثمن فقال المشتري انه قام على ثمن عال
فرد البايع ما قبض من الثمن هل ينقض البيع بهذا قال لا بهذا القدر لان الاقامة بمنزلة البيع والبيع لا بد له
من ايجاب وقبول ان كان القول وان كان النكاح فلا بد من التسليم والقبض فان التقابض من الجائز
لمنزه الاحاب والقول بفساده قال رجع البايع الى بيته بعد ذلك ما قبض من الثمن وبعث المشتري رجلا
ليقبض الخطة وتحملا الى البايع فقال المشتري للرجل خذ هذه الدراهم الثمن واحملها الى البايع فانا
ابعت اليه البقية بعد هذا فاخذها الرسول وحملها الى البايع فقال لا حاجة لي اليك هذه الخطة
واستملك المشتري الخطة المفبوضة ماذا ايت عليه قال عليه الثمن الاول لان الاقاله لم يثبت وصح البيع الاول
وفي موضع صحت الاقاله ولكن استملك المشتري السلعة بعد الاقاله قبل ان يقبضها البايع بطلت الاقاله
ونعم البيع الاول **مسألة** في البيع ما يمكنه اذا دفع العن الى المشتري لذهب به الى بيته وبعثه على اهله
معلوم وقبض الثمن وسلم المنزل ومضى على ذلك زمان ثم عزل القاضى هذا المتولى وولى غيره قال نعم

الابسر

هذا السهم والواحد عشر اشهر

اسم المولى
المسجد والواحد عشر اشهر

فالمولى الحق بها ولو استوى كما صاغها لمولى الحق بالمبلغ قال ابو حنيفة رحمه الله فيمن استوى فيها فلم يقضها
حتى من البائع بغيرها او كان طعاما فامس باكله ففعل كان بغيره ليس له ولو امس بغيره لم يقض اليه ففعله
ثم الباع بها وكذا المستوى قابضا او مال محذر الحسب من الله من باع فغيره بغيره من طعام بعينه
تحت فلو كان وشبهه اليه ثم اشترى فانه واحد فغيره اخر على هذا حتى ياتي على جمع البعير وحمل
استوى عبدا يكن خطبه بغيرها وبقض الخطه ثم وبها الباعها ثم وجد بالعقد عيبا فزده فانه لا شيء له
من الثمن ولو كان الكس بغيره وبالمسئله حالها فانه رد العبد مثل الكس وجعل المشتري عبدا فباعه قبل
القبض او اجرة لا يجوز ولو وهبه او تصدقه فغيره فالحاصل ان كل ما يحتاج فيه الى القبض كحل المشتري
اذا سئل على القبض صا كان المستوى هو الذي قبضه لما انه لا يصح الا القبض وحل المشتري بملكه في بطنها
للولوة في البائع ولو كان في بطنها غير مملوك لم يرد له علف السمك اذ هو ورق باكله السمك وكذا اذا
استوى بملكه في بطنها جدد فمما لولوة فهو المشتري فان الصدق طعام السمك فكل ما كان غذا له فهو المشتري
ومن باع عبدا او ثرا فان الباع على المشتري وكذا لو باع شجرة او جزرا فالقبض على المشتري ولو باع
في شئها فان القبض على البائع لا التز له فلا بد من ان يميزه من ملكه واما تقدم بعين ملك المشتري
وحل استوى مائة جوزه من جوزه كس فاما عدها البائع فعلى المشتري لا ارضى به لئلا يرد ذلك ولو استوى
قصاب لحما بدينهم فقطع القصاب اللحم وورنه ثم قال لا ارضى بذلك فله ان لا يرضى بخلافه لانه لا يتفاوت
واللحم يتفاوت رجل اشترى جارية ثم قال للبائع قبل القبض بعها او قال طباها او كان طعاما فقال
كله ففعل كس فيسأ ولو لم يفعل فلك لا يكون فسخا ولو قال له لي لا يكون فسخا ولا يكون هذه مناقضة لانه
فعل المشتري بامر فصار كانه باع بغيره بغيره رجل اشترى غلاما فجدد البائع بعد ما ان تفعا الى العاين
ثم استوى اكثر مما ادعى ثم اقام البينة على الشراء الاول لا يقبل لان المشتري الثاني بعض الاول رجل
استوى عبدا فزده قبل القبض صا قابضا فلو منعه البائع حتى يملك في يده فعلى المشتري للبائع العن
وعلى البائع القيمة للمشتري رجل قال لعبد بعت نفسك منك وهذه الالف التي في يدك بالذهب فباع
وقبل العبد عتق من غير شئ والالف التي في يد العبد للمولى كما لو اعطاه من عتق شئ ولو باع العبد من
قريب العبد بهذا الشوط فانه لا يعتق لانه غلبك وليس باعتناق فاما بيع العبد بغيره فاعتناق
حتى ان الولي للمولى ولو عفا عن العبد بعشرة الاف درهم على ان يعطى الى العاين فالف فانه جائز والمال
بالمال شافط رجل اشترى من رجل رجلا من نيت في خايبه واحسن ان تملكه في ذبة او فارزه عند
واستعان منه وفيها بعت فسال الدفن والمستوى قابض كما لو امس ان نصب على الارض او في الماء وكذا
لو قال له كله في هذه الحاسة وهي على الارض او في الماء فقال انها منقوبة فعلى ليست منقوبة
فكل است فقال فاجاب كذا وكذا فذكرنا لافق بين العلم وعدم العلم ولو قال كل في هذه القارور
وهي صحفة فامسب فقال بعدا امسب لا يكون قابضا ولو كان البعض ثم امسب ان كان بعد وهاه
ما كان قبل ما امسب فانه لا يكون قابضا بعد ما امسب ولا يرد ما كان قبله وما بقي مما كان
قبل ذلك جاز البائع خالطا دهن المشتري بدينه نفسه فيجوز ضمنا رجل قال اقلني البع الذي كنت

بعتك اشترى وقال قد فعلت وانه لا يكون اقله حتى يقول الاخر قبلت وهذا منزه البيع رجل اشترى
عبد او دفع الثمن ولم يقض العبد ثم قال البائع وكبت لك العهد والتمن فان الهبة في البيع لا يصح لانها
باعتها هذا اقله للبيع فلا يكون هبة للتمن رجل باع نضه على انه الخيل بلته ايام فخرج منها فخرج
عند المشتري بغير فعل المشتري وقد بضع بالبيع فليس للبائع ان يحبس هذا العقد وكذا لو
اشترى كس فصار من بعد القبض لانه جاز عن ما ناوله العقد ولو استوى او لا خيار
فيه بقبض حتى يحول الى بعض ما ذكرنا فان شا المشتري اخذ وان تنازل رجل باع شاة على ان
يعطى المستوى بطنه في القيامه ثم قال المشتري اطل الاكل واودى الثمن الشاة فله ذلك وكذا
رجل باع البع في خوف هذا البطيخ وهو يريد للبدن ورضى به صاحب البطيخ لتقطع البطيخ
وتسلم اليه لا يجوز لانه من استوى بوى هذا الثمن ولو كان شاة مذبوحة لم يسلخ فباع
سرها او باع مشاوخها جان واخرجه على البائع والمستوى المكان اذا رآه ولو كانت
البطيخ مقطوعة فهو لغيره شاة مذبوحة وجاز بيع البوق ولو استوى دجاجة حية
مع اللولة التي في بطنها وقدرها مما حث ابتاعها فالشرا فاشد ولو كانت الدجاجة ميتة
فما استوى اللولة التي في بطنها جان وله الخيار اذا كانا او حصة وهو الله ولا يملك بغيره
المقتسبون اذا ايتوا وكان ظاهرا بوى رجل باع عبدا على انه الخيل بلته ايام فقال في البلاءه ايام
فبعت البيع كم بعد ذلك اجزته قبل المشتري جان استحقا ولو كان الخيل للمشتري فاحل المشتري
كم فسلخ فسلخ البائع جان وانفسح البيع رجل اشترى عبدا شرط الخيار ثم اودعه عبدا بعه فملك عبدا بوى
مده الخيار بطل البيع عند ان حصة رآه باعا على ان يحول خيار المشتري عبدا بعه فملك عبدا بوى
وعندها يملك على المشتري وتنازل عليه الثمن واجهوا في البيع اذا كان فيه خيار الروية او العيب انه هكذا
على المشتري في هذه المسألة اذا وكله ببيع عبدا وكيلا عبدا وفما بعده لانه اذا جاز وكلا لا
ينفرد بعض العقد والاجل ان تطبيق الوكالة بالخطيخ ولعلق الغرل بالخطيخ لان البوكل اطلاق فاشبه
الطلاق والطلاق والاذن في الغرل حتى وفقد وتعلق التملك في العقبه بالشرط لا يجوز اما
الملكيات فهو البيع والشرا او الاجارة والاستئصال والبعد والصدقة والكافة والافران والابرا واما
التقيد اذ فهو الغرل عن الوكالة والمحل على العبد والرجوع فانها لا تتعلق بالشرط واما التملك
فيعليقه بالشرط لا يجوز عند اي يوسف لان فيه تملك الولاية وكذا في ارضه اطلاق الولاية رجل
قال لا اشترى كذا فما استوى من الرقيق هذه النضه وقبل الاخر ثم اراد ان يشتري عبدا الكفارة
فانقذه انه لشتره لنفسه خاصة فانه لا يكون لنفسه الا باذنه فشره وكذا اذا اشترى طعاما
لا هله فشره فاما لشتره من الطعام ايضا فشره الغناكون مع تفاضل احد الشريكين في راس المال
وكذا شرط الربح على تفاضل اما الوضعية فلا يجوز الاعلى قدر راس المال فان الوضعية بخلاف ذلك يكون
باطلا وشره الغناكون من حرج وعبد ما دون وصبي ما دون وكذا المعقود وكذا المثلث والذمي الا انه
بشره المثلث ذلك بخلاف المفاوضة على قول ابو حنيفة ويحرم بيع الله فانها لا يصح من المثلث والذمي واما

الكافور الطلع
وغيره لا يصح
وعلى ما
يظهر من
الكتاب
في البيع

والخرج من غير كتابة فاستاجر رجلا يملك ذلك هل يملك له ان يعطي احد الكتابة من مال المبتد قال
لا لان الحفظ عليه ويقع الكتابة واجب اليه فالاجر عليه فقل له ان الاستاجر جازا للشيخ المبتد ولعل
الباب وفيه ويجوز ذلك مال المبتد قال بئس الحجة لانه ليس على المتولي ذلك فاحفظ وحمله وخرجه
عليه **مسألة** عن استاجر بيتا سنة بجعل فيه بيتا خا الشا وكلف البيت كما المظن وقصد
البيت هل يصح صاحب البيت بئس بئس فطيس السطح قال لا لانه سلم البيت اليه فاحفظ عن
الافعة على المشتاجي لا على الاجر فقل له فان مضى السنة والبيت العاشد فيه هل يلزمه الاجرة
قال نعم لانه مشغول بئس الفاسد **مسألة** عن استاجر حجرة في خان عدة ووضع فيه
مناعه واقفله وغاب وجاءت قبل الخان وفتح القفل فبقي مناج واجرح المناع منه فوضعه
في موضع آخر عشرة ايام ثم اعاد مناعه الى الحجرة واقفله ومضت على ذلك مدة ثم حضر المشتاجر
هل يلزمه الاجر لهذه المدة قال لا من وقت اخراج المناع الى وقت حضوره لانه باخر اجرة صار غاصيا
وباعا دونه الى الحجرة لم يصير راداعا على المالك فبقي غاصيا حتى لو هلك في هذه المدة ضمن فان لم يكن
المشتاجر متكلما من الاضلاع بالحجرة في هذه المدة لانه لم يكن حافظا مناعه فيها لكونه في ضمان القاص
مسألة عن استاجر دابة لوما وانفع مافيه وامسكها بك اللبلة فورم بطنها واعتك فتركها
في الدان التي فيها وهي دابة غيبه فماتت هل يغرم قال نعم لان الرد عليه اذا انتهت مدة الاجارة
فغرم بالنزول والله تعالى اعلم **مسألة** عن استاجر طاحونه على ان عليه ماشي من الاجر ايام حرمان الماء وانقطاعه ايضا
قال هذا الشوط حالف مقضي الشرع فيفسد العقد لان الاجر لا يجب عند انقطاع الماء
لانقطاع المنفعة قبله انه يلزم وجه اخر من الشك في وضع الامتعة وغن ها والامتنعة
الاصلية التي لا يجازيها لاجتذ البطاحونة قد فانت **مسألة** عن استاجر مكانا باكمل
كذي كدام الخطة على دابته من يله الى يله باجر معلوم محل بعض الطريق فخره في الطريق فخرج
واعاد الحمل الى المشتاجر هل يملك من الاجر ما قال لا لا للذهاب ولا للرجوع اما للرجوع فلا لانه
جماع بعير عقد واما للذهاب فلا لانه نقض ما فعل قبله فان كان الموضع الذي حمله اليه مائنا
هله ان ترك الحمل عليه عند امين قال لا لان الامين ليس له ان يودع غيره قبله بل يضمن بالاعادة
الى المشتاجر لو هلك في الطريق قال لا لانه مضطر لا وجه له الى هذا الموضع فان كان الطريق مخوفا
رجوعه ولا يمكنه الرجوع مع الحمل فتركه عند امين والحيث لا يضمن اذا هلك هناك لم يملكه السرق
العالم والمحرق العالب الا اذا كان ملكه ان عكث هناك ويجد نفسه ولدا واية نفقة تحنفه ضمن
اذا تركه عند امين **مسألة** عن العاض باخذ الجوز على كنبه السجلات والمجاز من غير هامين
الواني هل يملك له ذلك قال نعم لان ذلك غير واجب عليه بل الواجب عليه هو القضاء ايصال الجوز الى المشتاتي
حسب قال ولكن ما يطيب له اذا اخذ قد من اجن اخذه لغيره قال والتقدير ذلك ان الوثيقة اذا كانت
عالمه يبلغ الفافيه حصة درهم وفي الابل عشرة دراهم وفي البقرة عشرة دراهم وفي البقرة عشرة دراهم وفي البقرة عشرة دراهم
حيث يصير

يكتب
تحت

عقلا

مجموع

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

حتى يصير حشر درهم في عشرة آلاف فان كان أقل من ألف يخطأ الحقة من المشقة قدر ما يلحقه في وثيقة
لدرهم ففيه حشره درهم وان كان ضعفه فحشره وان كان ضعفه فحشره فدرهمان ونصف وفي الزيادة والنقصان
على اعتبار ذلك قال كذا في كذا السيد الامام الاجل الاستاذ الزاهد ابو شجاع رضي الله عنه وقال كانه
مروى عن ابي حنيفة رحمه الله او بعض اصحابنا المتقدمين رحمهم الله **مسألة** عن استاجر حجرة
سكنى حانوت مدة معلومة باجر معلوم وانفع بها زمانا ثم خرب الجانق وتعتل وكان يملكه
ان ينقل السكنى الى موضع آخر ويلفح به فلم يفعل حتى مضى زمان السكنى في هذه المدة اجرة هذه
المدة قال نعم **مسألة** عن امرأه استاجرت حمارا من رجل لركبه في القرية الى البلدة باجرة
معلومة وقصمت الحمار وركبت ولم تذهب معها صاحب الحمار ولكن قال له لرحل اذهب معها الى البلدة
ولم يرد على هذا فذهبت المرأة الى البلدة والرجل تبعها ثم شغل الطريق باجر وذهبت المرأة
وحدها الى البلدة ونزلت عن الحمار وحطته في بيتها فغاب الحمار على من يجب ضمانه قال لا يجب ضمانه على
احدها اما على المرأة فلا نعم ما ضيعته واما على الرجل فلا نعم صاحب الحمار ما يشتم الحمار اليه وما
استودعه اياه حتى يضمن من الحفظ **مسألة** عن رجل استاجر حمارا من رجل لركبه في القرية الى البلدة باجرة
وحقوقا بكذا درهم موصوفا بصفة كذا الى غرضه شهر كذا من سنة كذا على ان يشتمها بنفسه ان فسدت
هل يصح هذه الاجارة قال لا لانه لم يضمن اول المدة فصارت المدة مجهولة ولا بد من ان يقول من يوم كذا
من شهر كذا من سنة كذا ليضمن المدة معلومة **مسألة** عن رجل استاجر حمارا من رجل لركبه في القرية الى البلدة باجرة
الى مكان معلوم ولم يذهب بنفسه مع الدابة ولكن استاجر حمارا ليذهب بها ثم يرجع بها وقال ارجع
بها الى مع العير فوصلوا الى الموضع المفجود ورجع العير وخلف الاجير واستعمل هذه الدابة اياما
ثم رجع بها مع عير اخرى فاضاع على هذه الدابة هل يضمن هذا الاجير قال نعم لانه خالف شرطها
والاجير اذا خالف ثم عاد الى الوفاق لا يضمن عند المدة قال ولو لم يضمن المدة يضمن وان لم
يرجع مع العير الاولى لانه قال له مع العير ولم يقل مع هذه العير فوجب ارجاؤه على هذا الاطلاق
مسألة عن استاجر ارضا موقوفة على مصالح مسجد من متولي ذلك المسجد سنة بوز ايام
معلومة ثم دفع هذه الارض الى رجل من ارضه بالنصف على ان يزرعه بالنصف ففعل فلما قصد
الزرع وجعلت الغلة قال اهل المسجد ان الاجر ملك متوليا ولم يصح الاجارة ولنا ان اخذت تلك
الغلة للمسجد على عرف اهل القرية وقبضوا ذلك منه جبرا فانفسهم من عن قضا وبقي لنا هذه
الغلة ما حكم هذه المسئلة قال يملك المشتاجر بالبيعة كون الاجر متوليا ويترق ما قبض اهل
المسجد فيقسم ذلك مع بقية الغلة بينه وبين المزارع على الشرط المشروط قبله فان لم يقبل
على اقباط ذلك قال عليه اجر المتروك ويترد ما قبض اهل المسجد ويقسمان على الشرط **مسألة**
مسألة عن دفع الى سراج بعض آلات السروج وامره ان يخذله فسرجه هذه الآلات
وبالات اخرى كالحاج اليها من مال نفسه ففعل السراج ذلك وذكر جماعة ان الاجر عليه وقمة الآلة
لم يرد بها عطل نفسه ورضي الامن بذلك وانفق ان يعطيه هذا فنقد خمسة من ذلك ثم استولى

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

مسألة

بعض اعوان السطاح وبعض الاثران على هذا الشرح وحيث لا يقدر عليه هل لا
 ان يضمن السراج قيمة شرحه حال له ان يسترد ما دفعه اليه لان العمل عن مشيئة له ولا
 الاالات مسئلة اليه قاله اليس يصح ان يضمن قايضا ذلك بالات نقضه قال لا لان
 النزاع مكر ينقص الحق من غير ضرر قاله اليس ان الصانع اذا دفع اليه انسان فضة ليتخذ
 له خاتما ويرد عليه من عند كذا من الفضة ففعل انه يضمن قايضا بالخلط قال هناك صار قايضا
 لان الاجزاء الخاطئة على وجه لا يمكن تبيين فضته من فضة الصانع وهي بخلافه قال وهذا نظير
 من له على اخر حنطة فدفع اليه غوارة له فيها حنطة وامر ان يجعل له ما عليه من الحنطة
 في هذه الغوارة ففعل بيمين قايضا ولو لم يكره في الغوارة حنطة فامر به ان يجعل له الحنطة
 التي عليه فيها ففعل لم يصرف قايضا ولو كان هذا في البيع بالسنوى حنطة فامر المشتري بان
 يجعلها في غوارة المشتري ففعل وليس له فيها حنطة صار قايضا لانه عن اهني
 قال له الى فيها جعلها في شرحه عن غير عين فصار نظير الحنطة الذي قاله الاجاز على
 هذا الوجه هل من صحة قال لا لانا اجاز في بيع ولا عرف فيه فلم يجز وجاز هذا كما
 اذا دفع الى خطاب الخياط وجعلها بطانة من عند نفسه وهذا خلاف ما لو دفع
 اليه جلد المحمل منه خفا وجعل له بطانة من عند نفسه او امره ان يجعل له فليشوة
 وجعلها بطانة من عند نفسه على كذا ففعل جاز لان الناس يتعارفوا طوله ولكن مع هذا
 اذا فرغ من الشرح وانقلت الاالات بعضها ببعض وانقضاء تراصيا على ما يعطيه
 ذلك من كابتدأ بيع فيكون **وسئل عن رجل** حمارا ينقل عليه حملا يوفى باجر معلوم والحمار
 ضعيف فقال المشتري انه لا يقوى على الحمل وقال الآخر بل يقوى فاجعل عليه حمل عليه حمل مثله
 ففعل واصاب رجله آفة قال لا يضمن لان المشتري امانة في يد المشتري بالاجماع فاما العين
 يد الاجير المشتركة ففيه الاختلاف **وسئل عن رجل** عذرا له فخرته لتفقوا على ان يركبوا احد
 منهم كحفظ يوفى بشرجه بالنوبة فلما كانت نوبة احدهم استاجر جيرا يحفظها فاخرجها
 الاجير الى المفازة ورجع الى بيته لاكل فضاء بعضها قال ان ضاع عند عبه الاجير
 فالاجير ضامن لترك الحفظ وان عاد اليها بعد الاكل لم يضر فضاء فلا ضمان عليه لانه ترك الحفظ
 بالعود فخرج عن الضمان والاضمان على صاحب النوبة بحال لانه لم يخالف ولم يضيع والتسليم
 الى الاجير ليس بخلاف لانه ان حفظ باجراته **وسئل عن رجل** عن ثياب كحفظ
 بقرات اهل القرية باجر ترك البقرات عند انسان يحفظها ورجع الى القرية ليحضر ما
 خلف من البقرات فضاء بعض ما كان من البقرات الى تركها عند الحاقط هل يضمن هذا
 البقال قال نعم اذا لم يكن هذا الذي تركها عنده ليحفظها من في عياله هذا البقال لانه قد
 اضاعها بتركها عند الاجير **وسئل عن رجل** استاجر ارض وقد سكن
 باجرة معلومة وكانت تلك الاجرة في السنة الاولى اجرا للمثل وفي السنة الثانية والثالثة

بمصر

ثلاث الرعاب وازدادت الاجرة هل هذا المثل ان ينقص هذه الاجرة لتقصاها من المثل قال لا لان
 العقد حين وقعت تمت لوجوده اجرا للمثل فبعد ذلك زيادة الاجرة لرغبة الناس كزيادة السعي
 والقيمة ولا يوجب ذلك فساد عقد قد صح في الابتداء **وسئل عن رجل** عن ثياب كحفظ
 لم يستاجر بشي معلوم ولم يشترط له شيئا وهو يعلم الصبيان وكفهم وكتب الواجب والمعلم يعطيه
 في الاجاس درهم نية الزكوة هل يجوز عن كونه قال نعم الا ان كان حيث لو لم يعطه ذلك لم يفعل
 ذلك والله تعالى اعلم **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله** **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
وسئل عن رجل اعطى **داوي** **سبح الله** **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
 منه من حيث لا يشعر وهو حافظ له فلا ضمان عليه في تركه الطالب اذا كان انسانا وحده وطلبه بالقرب
 من جوالي الموضع الذي ذهب **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله** **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
 في النقل فانصدت الحربة من يد المشتري وهلك الحمار قال اذا انعدم من معالجة المشتري وهو ضامن
 لقسمته وان انعدم من غير ذلك ولم يعف المشتري على ذلك لاقتران معه فلا ضمان عليه **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
 عن استاجر حمارا وكبيرا وقال له الآخر الم يرد لها على صحة فانك عليك كل يوم درهم فقبضت حمارا
 بردها وقد اكسرت بعضها قال الاجارة في الحمار فاسده وفي الكلبان حمارا فحب في الكلبان حصة
 حاشي الوقت الكسرة وفي الحمار اجرا للمثل لان الذي له حمل وموته انما يجب ردها على الآخر فاذا
 اشترط على المشتري فسد الاجارة وما لم يكن له حمل وموته فاسده **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
 غرامه لها بان فاجرهما من زوجهما ثم كسنا جميعا قال لا تنوب الاجر ومضى كاستجارها لتخزين
 او لتطبخ **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله** **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
 قال كان يمدد شلثة ليعمل الشركة لوهن الاجارة **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله** **وسئل عن رجل** اعطى **داوي** **سبح الله**
 مشاهم قال الراعي لصاحب الغنم لا رعي عنك بعد هذا الا ان يعطيني كل يوم درهم فافهم بغير صاحب الغنم
 شيئا وتركه مع غنم الراعي فالرجل كل يوم درهم وقال ابو بصير سمعت جابر بن عبد الله بن يوسف
 رحمه الله يقول استاجر من رجل حمارا كل سنة ثلثة دراهم فقال صاحب الحمار ثوبت بعد ما مضى شهران ار
 كل سنة خمسة دراهم الا ففرغ الحمار فامر بفعله وسكنه قال يجب عليه كل شهر خمسة دراهم وسكنه
 ورضاه بما قال صاحب الحمار ثوبت ثوبا فقال البائع بعثه وقال المشتري
 بتسعة فان سلم البائع الى المشتري يكون تسعة وتسعة وتسعة وان اخذه المشتري على
 ما قاله البائع صار رضاه بما قال وان قال المشتري بعد ذلك لا ارضى بعثه وقبضه لا يكون شيئا
 بعثه فكذا الاجارة على هذا القياس لو قال المشتري لا ارضى بعثه وسكنه لا يجب عليه الا الاجرة
 الاولى قال الفقيه ابو الليث يتناول قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يبعث بكما اتى عليه قال هو ان يعلم
 الناس النياحة ثم مات فانه يبعث هذا الميت بكما اتى عليه قال هو ان يعلم
 ثوبا يلبسه كل يوم بدائي فوضعه في فيه ولم يلبسه حتى مضت عليه مشون ثم رده هل يجب عليه الاجر
 للملك السنين قال عليه كل يوم دافق الى الوقت الذي علم انه لو لبسه لكان لا يحدق فاذا مضى وقت

اجرة ردها على
 وهو على الاجر

اجرة ردها على
 وهو على الاجر

اجرة ردها على
 وهو على الاجر

اجرة ردها على
 وهو على الاجر

اجرة ردها على
 وهو على الاجر

فالحاكم بسطل الاجارة ما يحاف ذهاب الوقف **وسئل** عن رجل اراد ان يبيع من ماله من اجل ما جره معلومه
شفاقا المشتاجين وخلف امراته ومناعه فيها فاراد الاخر اجاره من الدار ففتح الاجاره لغرض محض من
المخمس ليشله ذلك والوجه له ان يواجر هذه الدار من اجرة بعض هذا الشهر الذي يريد فسيتمها فاذا مضى
هذا الشهر ودخل الشهر الثاني انفسن الاجارة الاولى فله ان يامر بها بخله الدار وتسلمها الى الثاني
مكره ان يار على البائع بالحيان بله انام ثم اراد البائع ان يبيع بعض من المستوي لا يجوز ولو باعته
من غير جاز السبع الثاني وانقص السبع الاول كذا هذا **وسئل** عن اشجاره له ليجل عليها خطبة
من مكان الى منزله وما الى الليل فكان محل الخطبة الى منزله واذا اراد الذهاب ما ساكن تركها فخطب قال
يصح لانه اشجارها للجل لا للركوب قال الفقهاء ان ذلك هو الفاش ولا يضمن استئجارا لان العرف جرى
بين الناس بذلك فصار كالاذن كذالك **وسئل** عن قدر النحاس اذا اراد صاحبه ان يواجرها من رجل
واراد ان يكون مضمونا عليه قال يبيع منه نصف الفذل كمال قيمتها وتواجر منه النصف الباقي مدة معلومه
بما شاء من الاجر فسله الجوز هذا الجوز عند اصحابنا جريها وانما اختلفوا فيما اذا اجرت من غير سركه والله اعلم
فما وي السبع الامام **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
الباطني **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
عز لا ينشئه فدفع الشاح الى اخر لينشئه فستر وعند الآخر قال ان كان الاجر الاول لم يضمن واحد
منهما عند اي حينه من الله وضمن الاول عند ما وان لم يكن اجرة ضمن الاول لا خلاف والاجر ضمن عند ما
ما حمط **وسئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
رجلا ان يفرق على الحمار كل يوم مقدار اقامته الرجل الحمار اياما وان هو عليه على من ذلك على المكسرى
نسكى ام على صاحب الحمار قال ان علم المامون بالنفقة ان الجار لغير الذي اجره كان منظورا على النفقة ولم يرجع
على احد الا ان يكون الممنوع من النفقة فان كان المامون لم يعلم ان الجار لغير الممنوع يرجع على الممنوع بالنفقة
ما حمط **وسئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
اعطى من المال على وجه الاجارة لم يضمن في مقدار اجل المثل وما كان اعطى منه على وجه الرشوة ضمن وقال
نزل المال لدفع الظلم عن نفسه وماله ليس رشوة وبذلك لا يستاجر حتى له على آخر رشوة **وسئل**
عن مرض جر دانه من اجر يدون اجل المثل قال لا يضمن من ذلك لان المرض لو اعد دانه من اشجار حسان
ولا يضمن من البلب **وسئل** عن اشجار ارضا فانقطع الما قال لا اجر عليه قال ان كان له ارض تسقى بالسماء
فانقطع المطر قال لا اجر عليه ايضا **وسئل** السبع الامام **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
عن اشجاره ففقا عشر سنين وبضه من المتولى كم ذات المتولى قبل انضامه الاجارة قال لا يضمن
لموته **وسئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
لقدن على فتحه بهذا الفتحا كم من الفتحا انما هو جده قال منظر ان كان لم يفتح هذا الفتحا
احدا مضمي لان النقص جازم قبله وان كان لا يمكن فتحه بهذا الفتحا لا يضمن عليه اجر ما مضى لا
البحله لم يصح في الابتداء **وسئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
غير

سب

كتب

ما حمط

نسكى

ما حمط

ما حمط

انقطع

عن شرط الا ان يكون على وجه الهدية من غير شرط ولا نفا فلو كان هدي **سئل** عن اشجار رجل
له كذا الى الليل او بصلاد قال اذا سمي له ثوبا جازبه الخطب للمشاخر وان اشجاره على ان يصاد له
هذا الصيب او يخطب له هذا الخطب فالاجارة فاشده والخطب والصيب للمشتاجين وعليه اجير
منه فلك وان امتنع ان يشان يخطب له او يصاد له الصيب والخطب للعامل وقال اذا اشجار
فائسا واشتاج اجرا البقر له فدفع الفاش الى هذا الاجير فالمشتاجين فاض وقال بعض مساكنا ان
كان اشجار الاجير او لا يضمن الفاش لا يضمن وهذا كله مما لا يضمن استئجارا لان اجير الفاش وكوه
يعلم ان مشاجره لا يستعمله بنفسه بل يستاجر اجيرا لاستعمال الفاش والعادة جرت بين الناس
قلما كالاذن به كذالك **وسئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
له قال السرقة لصاحب البقر لصاحب المربط احل المثل لانه اجر المربط باجر محمول ففقدت الا حارة
وجب اجر المثل قال بعض العلماء اجير الى حد يودي الفراض دون السرقة وقال بعضهم ودعها
ما والشنة من عام الفرض وهو الصحيح واجمعوا انه لا يندى بالغل واذا مات الاجر فسكن المشتاج الدار
بحر عليه الاجر لانه لم يسكن على وجه الغصب وانما يسكن باعتراف الاجارة وكذا موت المشتاج
وسكوت ربه المشتاج فيها قال ابن سباعه سمعت محمد بن جرير رحمه الله يقول لو ان خنا خنا خنا
يا من والره عرفت الجريدة فقطعت الحشفة مات الصبي من ذلك فعلى عاقلة الحان بصر الدية لانه
مات من شئ واحد ما دون والاخر غير ما دون وان عاش فعلى عاقلة وان عاش فعلى عاقلة الحان جميع
لانه حالف في قطع جمع الحشفة وهذا نظير الحرف الذي روى عن رضي الله عنه انه قضى وجبل
حي باربع ديات وذلك ان رجلا صب على رجل باحرا فذهب بصره وشعره وعقله
فقضى فيه باربع ديات ولو مات كان عليه دية واجدا اذا روج رجل امنه من رجل ثم اجرها
من هذا الزوج جازة الاجارة لانه لا خدمه للزوج على امراته وهي امه بل خدمته للمولى اذا اشجار
رجل دابة ليجل عليه عليها شعيرة اكيلا معلوما ليجل عليها برامل كيلة فملك الدابة في حقه الدابة
ولا اجر عليه لان الخطبة انقل من الشجر في جنتها في اخف فصار كجل الحديد والنجارة مكان الشجر
خلاف ما اذا اشجارها ليجل عليها عشرة مخاتيم من الخطبة فجل عليها احد عشر مخوم خطبة
ثم حووا من احد عشر جزوا من قبة الدابة لان المحمول من جنتها والمالك الدابة بثقل احد عشر
جزوا وعشرة اجزا منها ما دون بما فلا ضمان فيها وجزوا واحد يحجر عليه ففيه الضمان رجل
لشجاره عينا من ثياب السبعين او اشجاره صبا لغرض اخي والده ليمد يد ارافا فمهدم الجدار وديت
ففي العهد لمزومة القنة من ماله في الصبي لمزومة الدية على العاقلة صباغ علق الثوب في الطريق فوقع
الثوب فمهدت دابة من وقوعه فقلت اشجارا فلا ضمان على الصباغ ولا على صاحب الدية وكذا الداسان
القفا فمهدت احداهما من الاخرى فقلت اشجارا فلا ضمان على مالكها لعدم جنايتها والله يعلم اعلم
مسائل المفصلات **وسئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين **سئل** عن رجل اشترى من رجل ثوبا من ثياب السبعين
مراخر دابة على ان يذهب سبع فراسخ كل فرسخ يدرهم على ان يعطيه على ان يفرسح حقه ومع المشتاجين

ما حمط

نسكى

ما حمط

انقطع

ملحه درهم واحد هاورد درهم والناني ودر درهمين والثاني وزن اربعة كلف صنع حتى يعطيه
حفه في كل فرسخ قال تكتب فرسخا ويعطيه ماورنه درهم ثم تكتب فاذا تم ثلث فرسخ اعطاه
ماورنه درهم ثم تكتب فاذا تم اربع فرسخ استورد الدرهم واعطاه ماورنه درهم واذا تم خمسة فرسخ
اعطاه ماورنه درهم فاذا تم ست فرسخ استورد الذي ورنه درهم واعطاه ماورنه درهم واذا تم سبع
فرسخ اعطاه الدرهم الذي استورد منه فكونه موديا حقه عند كل فرسخ رجل من بعده ان يصعد على
شجرة وينقص فرسها فنسقط فان هل يصعد الى امر قال قال حتى ياكل انت لم يصعد الى امر حتى ياكلنا نحن
القيمة قال قال حتى ياكل جميعا وجب عليه نصف القيمة وسقط النصف واذا استباح دابة الى الحرة
فجاء الحرة ثم عاد الى الحرة ثم نعتت من مواضع وكذا العارية وهذا اذا استباح للذهاب
والمجي فاذا جاور لم يستأجر عاد الى الوفاق يرى عن المكان لعوده الى موضع الاذن والاستكاف اذا اذخر
ليبعه فليسته فهو ضامن مادام لا يستأجر فاذا نزع لم ضاع لا يصح وكذا القبان الزفاعة على هذا عندنا
حسبه لا والعين يد الجار المسترك انه عند ما عنده فانه يصح ان يما مضمونه بده **اراهم**
من جملته انه قال لو اجر دابة من اجر فلما انقضت مدة الاجار جعل لسوقها ليردها
فملك لا شيء عليه ولو بلغها صاحبها في بلد اخر فاستأجرها اليه فهو ضامن ان يردّها الى موضعها
الذي استأجرها منه ولو ان جلا دفع لوما الى قبان ليقصره باجر معلوم فجد القبان التوب وحلف
كم جاء التوب مقصودا واقر به هل له الاجر قال ان كان قصر قبل الجود فله الاجر وان قصر بعد الجود
فلا اجر له ولو كان هذا صباغا والمثله كالحا فان صبغه قبل الجود فله الاجر وان صبغه بعد الجود
التوب بالخيار ان شاء اخذ ثوبه واعطاه ما زاد الصبغ فيه وان سائر التوب عليه وصحته فيه ثوبه
ايض ولو دفع الى الشاح غير كالمثله كالحا فان صبغه قبل الجود فله الاجر وان صبغه بعد الجود
وهو ضامن ليعزل مثله ولو ان جلا اكس دابة وقال ان تكتب الى موضع كذا فيكدي ان تكتب الى موضع
كذا فيكدي وان تكتب الى موضع كذا فيكدي سمي بثلث مواضع قال جدد من الجور حلاله كاستحسانا ولا يجوز
في كس من بثلث مواضع **هنا** **فهي** استأجر من الجور في بثلث المواضع فاستأجره وان استأجر
التمن الباش ولم يفل كما تم اخرى فيه الما فلا يستره ولو استأجر ارضا لم يضع فيه السكة فلا يستره ولو
ان جله قال استأجر من خدم هذا العبد ثم ابدى كان فاستأجره وان قال استأجره كاستأجرها من جاز
رجل دفع الى رجل ثوبا وقال ان يعنه بغيره فلا اجر لك وان يعنه بالزيادة على العترة فهي بثلث فاقوه
بأنه يخبر قال ابو يوسف له اجر قبله ولا جاوره درهم وان باعه بغيره فلا اجر له ولا يجر له اجر قبله
بالفا يابليغ في الوجهي ولو ان جلا استأجر شطبا لجفف ثوبه عليه فهو جاز وان استأجر شجرة لجفف
علمها ثوبا لا يجوز فسالكم الدرهم من العلم بها ان السطحة حاكم الارض واستيجار الارض كحرف
السنج رجل استأجر جارا لوما الى اللب فجار رجل الى البنا وقاتل اخذ في دوانا بدرهم فاحذله فله
دواة فارتكبان صاحب الدواة لعلم انه اخبر فهو انتم وان لم يعلم به ثم علم بعد ذلك فليس عليه شيء
وسقط من اجل النجاء لعقد ما علم الدواة الا ان جعله في حل رجل ضل سببا فله ان ياتي عليه فله
كذي

ت

م

م

كذي فله استأجر فلا شيء له وار قال لا استأجر وللمنشي عليه فملك كذي فله فله اجر مثله وان دله نفس
منشي فلا اجر له فسالكم الدرهم من الدابة عن الفرق بينهما من المنشي والمنشوط وهو الدلالة
فحسب وقد حصل مقصود صاحب الضالة بالدلالة من غير منشي فلما دأب الاجر بالدلالة والمنشي جميعا
ولا يجب بالدلالة وحدها فعال الدلالة بالقول امر لمن لا مؤنه فيه فلا يطلب عليه شيء والمنشي امر
فيه مؤنه فلا تقام الا بعوض ولو ان جلا استأجر رجلين يحملان حنبله الى منزله بدرهم فحمل احدهما
فله نصف درهم ان لم يكونا شريكين هذا العمل رجل كتب لرجل غنا بالفارسية او القرنية باجر معلوم
قال اجر يطيب له لانه استفاد به بكسبه لا ترى انه لو بنى بيعة او كتبه باجر فان الاجر
يطيب له وكذا لو اجر امرأه استلبت الى خدمتها باجر فلا اجر يطيب له وكذا لو استأجر جلا شح
له طبيب او معجرا باجر الا انه تم في ذلك كله لا يمانه على المعصية رجل استأجر كيو واوليله
باجر معلوم لطبخ فيه العصي في موضع فطبخ فيه في ذلك الموضع وهذا البعد من ذلك الموضع
فالتكرار من اجل من الطبخ هل يصح قال نعم ولو كانت عارته والمثله كالحا لا يصح والقرن بينهما ان
مؤنه الرد في باب الاجارة على الاجر فيزداد عليه المؤنه بغير ضاه فالتكرار في العارية مؤنه
الرد على المستعير فلا يزداد عليه المؤنه فلا يصح رجل استأجر حمارا ليركب عليه سببا الى منزله
فشاقي الحمار فلقبه غريم لم يعلقه ومنعه عن ابيع الحمار فغاب الحمار فانه ينظر ان كان يصر
بذلك الحمار حين غاب عنه فانه لا يصح لانه ابيع عليه وان يوارى عن بصره فحينئذ رجل استأجر
من يعداد لذهب بها الى المديان فحمل طعاما من المديان فذهب ولم يجد الطعام فان على المك باجر
الذهاب ولو استأجرها ليركب عليها من المديان ولم يستأجرها من موضع العقد فلم يجد الطعام فانه
لا اجر عليه خلاف الاول لانه استأجرها ليركب عليها من المديان وحل قال لصير في اسقدي عشرة
درهم على انك اجر عنوه الا في درهم فاسقدها ثم وجد صاحبها ما به متوقه فانه لا ضمان
على الصير في ذلك عليه رد الاجر فخصه ذلك رجل استأجر جلا ليركب له مناره طوله اذني وعرضها اذني
فما بني بعضها انهارت فانه يجب الاجر بحسبانه وكذا لو حفر بئر او داره ولو حفر بئر فانه لا يجب
الاجر لانه في عين ملكه فلا يجب الاجر حاكم عمل ثوبا لرجل فجا الطالب فعلقه لباخه فاني الحاك
حتى باخذ الاجر فحرق من مده صاحبه لا ضمان الحاك ولو كان من مده صاحبها ضمن النصف عن كسر الحاك
رجله الله في راعي البقر يعني ان يؤد بقر كل رجل اليه فلو شرط البقر ان ياد بقر البقر
البلد في مكان كذا فانا بقر منته فالشرط حزين حتى لو ضاع بعد ذلك لا يضمن فان ماد نفس رجل في
بلده الى موضع البقر ثم اخرجهما البقر فهو على الشرط الاول ولا يحتاج ان يشار بالبانية فان يضر رجل
ببقره الى ذلك الموضع لم يسمع الشرط الذي جرى بينه وبين اهل القرية فالشرط لا اجر عليه فان سمع
بالشرط الذي جرى بينه وبين اهل القرية فبعث ببقرة اليه فالشرط جاز استحسانا وعال محمد الله
في رجل اكثر من رجل ابله على ان يحمل كل رجل مائة رجل فحمل المكي على كل رجل مائة وحينئذ ابله
الجمال بابله فامس المتكبري حمل وقد اخبر المتكبري انه على كل رجل حمل الامانة رجل حمل الى ذلك

م

م

م

م

الموضع وقد عذب بعض الأهل فانه لا ضمان على المستكبر لا ضمان له على الموضع
تكرار تروا ولا وكذا رجل ادع اجمالا من الطعام فصرعها الموضع وجعل فيها طعنا له ثم ان الموضع
سال الموضع ان يرد عليه اخطاه حتى يحل اليه فاستلم اليه طعنا الموضع على ابله حتى
ملكه كان الموضع اراخذ طعنا له ولا احر عليه فالحمد في رجل ادع عبد الى اخر رجل على انه ان شافضه
بالشرا فالف درهم وارشاه اجاره كنه كذا ففرض وملك عنده ان هلك بعد الاشتغال فهو على الاجر
فلو قال اذ ذاك لملك اركان فممنه من الاجر او اكس قبل قوله واذ كان الاخر ليس لا يصدق ولو لم يشهد
حتى هلك فلا ضمان عليه لانه لم يقضه على الضمان وكذا في رجل ادع عن ضمان ورجل هدى باقه فاجرها
من رجل عليها ان يقضها ذلك فعلى الذي اوجب الهدي غرم ذلك وينصدق بالكره وكذا في الوقف اذا
جالوا في بعد تسليم الارض من رعاها ونقصها المزارعة فانه ضمن رجل اشتاجر من سنن الاخذ الفاره
لا يجوز خلاف الكلب لان هناك الاخذ بارسله والسنن باخذ الفاره يعطيه بطبعه الورق او الخط
في النقط والنقاشين قال ابو يوسف رحمه الله اركان في كل رقة فان الامن بالحيان ارشاه اخذ
واعطاه احر مثله لا يجاوز له المشاوارشاه فقه البياض ان حالف في البعض ووافق في البعض
اعطاه المشاوارشاه واجر المثل حالف الحصة وجر اشتاجر فان اتم اجرها من الاجر فالاحار
مفتقضة وكذا لو اعارها منه ولو استقر ارضام دفعها الى صاحبها مزارعة ان كان البذر من قبل
رب الارض لم يكن في منافضه ولو كان البذر من قبل المشاوارشاه جاز صاحب الارض ينسب له الاجر
وهو غير له ما لو اشتاجر ارضام اشتاجر رب الارض تقوم عليها وذكر بعد هذا في الكتاب ان الباني
لا يجوز اذا اشتجره بدراهم وهذا هو القول المرجح اليه والله اعلم اعلم الله اعلم هذا الكتاب لو لا ان
نسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المزارعة
عز الامر طلب من الدهقان ان يعطيه الارض مزارعة بالربع للدهقان ان رزقها على اركان
الثلاث في اقل الاقل فاما زرع وحصد فالاعطيك الربع كذا قال الشيخ قال الثلث للدهقان والباني للغافل
لانه شرط عليه ذلك فدراعته بناء على ذلك وتكليف هذا القدر في المزارعة عرفا وان لم يتلفظا بكل
مشراطها من سائر المدة وما نزع في اي وقت نزع لان المشاوارشاه استخسروا اجوارها ما دون هذا فان الجهل
اذا قال اجمالا في ارضك على المزارعة فرضي به لقاء ذلك للفقار **مسألة** ان كان غرس اشجارا
في كرم الدهقان والنقص مدة المعاملة لم يكن الا اشتجان فانه ان غرسها للدهقان متبرعا في الدهقان وان
امر الدهقان بشراها وعرضها في الدهقان له على الدهقان ان كان الذي استقر في الاشتجان وار
عروضها في الدهقان فلو كان والدهقان ان يامر به بقلها وتسوية ارضه
عراكا في رد انما مده معاملته فوصف الحمايه فلم يخلص من اهلها حتى انتهت مده معاملته
وجا اكار اخركم جعلوا اسمهم حور الحمايه على من على الاك اول او على الباني قال اما في المزارعة
فليس على الاول ولا على الباني ولا على الدهقان ومن اخذ منه فهو ظلم **مسألة** ان كان غرس اشجارا
الوليد ليس له في ماله في معلم كان معلم الجيران لاهل القرية فاحص اهل القرية فاحكوا احد منهم
بعض

بعض الثوب من عنده ورعو لكونه الخارج للمعلم كحصد ووداشوه فجمع ما خرج لاهل البذر
لاهم لم يشاخوا البذر الى المعلم لكونه الخارج للمعلم واما نذر وانفسهم وقال رجل ادع
البحر لمعاملته على ان يقوم عليها ويشد منها ما احاج الى الشبه ونشد منها ما احاج الى التشدب فاحص
البحر شد الاشجار حتى اصابها البؤر وهي اشجار ان لم تشد لفسد البؤر هل تضمن الاكل فقهها
امامه البؤر قال نعم وعراي لم يفسد من رزقه في حث بن حنن اياها ان يشقيه قال بحسب ذلك قيل
فان فسد الزرع قبل ان يرفع الامن الى القاضي مال لا ضمان عليه وان رفع الامن الى القاضي فاسر بذلك ثم
لشتم ضمن اذا فسد والله اعلم

مسألة في المزارعة
سئل شيخ الاسلام عن صاحب ارض قال مزارعة حسن قال انك تخرج اعطاء البذر وتغفل على الايام
فقال ان سقت الارض وهيا تم المزارعة ولم اعطيك البذر فامر اني طال بالمجاه واجره بالشقي
ولم يعطه البذر قال ما دام وقت الزراعه باقيا والارض صالحة لها فالتمن باقه فاذا مضى ذلك
ولم يعطه حث **مسألة** اذا ارض رجل مزارعة على ان يزرعها بذر صاحب الارض على ارضا
خرج من الزرع فهو بينهما ملا ما الثلث لصاحب الارض ولكل مزارع ملت فعمل في الارض وكروا وبذرا
فلم يحصل شيء من الزرع لانه فعلا لا يعمل فيما الخريف فعمل احد ما فيها بغير اعلام صاحبه وحصل
ذلك كسر خرفي **مسألة** في المزارعة النزل الحر في حصة من هذا النزل وله ان يعمل في الارض فاما مضى قال
لا ولكن لو طوب رضاء بشي كان افضل والعمل لا يقيه له وذكر محمد بن ابي الكباب في مثل هذا ان يطلب فلما
فرع من العمل رغب بالاث المزارعة ان ملت لنفسه وخلاه برعي وساقوها مع بقى اهل القرية فاجر
هذا الزرع وسعى مع اهل القرية وقد جعلوا السلاح واتبعوه وجمدوا ووافلوا فلم يكن لهم اشترياد
البقول **مسألة** في المزارعة ام لا وكان بعض المساج كس جواب هذا الفتوى لا وكان حراما
عنده نعم ولم يكتب لا حتى لا يكون وفاقا على عين الصواب ولم يكتب نعم حتى لا يكون خطه لم يصرحوا ولكن
كتب في ارضه ما نذر له است اين كاوا

مسألة في المزارعة
صاحب الارض لا يغير عقد المزارعة هل صاحب الارض ان يطالبه بحصة الارض قال نعم ان كان العرف
جري في تلك القرية انهم يزرعون ارض القرية بثلث الخارج او ربعه او نصفه او شئ مقدس شايع
بح ذلك القدر الذي جرى به العرف **مسألة** في المزارعة في كتاب المزارعة **مسألة** في المزارعة
عن دفع كرمه وارضه معاملته ومزارعة الى انسان فذلك الانسان يلزم الف الفين في اصلاح
المشتريات وحفر الامبار وكس الشقوق واشترط ذلك في العقد نفسه ولو فسده عنه لم يلزم هذا
المعامل والمزارع ولو واعده فله ان يفي بذلك واراد صاحب الملك ان يلزمه ذلك ما الوجه
فيه فشاخره على ذلك كله بعد اعلامه باخره يتيوه غير مشروط في العقد فيصير ذلك وشرعه
ولا يفسد العقد بغيره فليس الشقوق واصلح المشتريات وحفر الامبار عمل فاما الف الفين فانه
محتاج فيه الى جمع او قال كسره من الشقوق او لا فلو اشترى فقه كان شرا مدهم لم يفسد ملكه ولو

رضاه وشغل عن مزارعة كذا في بعض صلح الارض في شغلها باده

اسم فيه فهو متفاوت لان بعضه روث وبعضه جذوة وبعضه ثواب ونحوه فلا يكون مضبوطا الوصف
فلا يصح التسليم والشرأ ولو استجاره على النقل الى ملكة فالتقول مقدم والمكان المقول عنه غير معلوم
فما وجه الصحة قال المشروطا النقل عن البلد ولو اجمعا معا فذلك قليل لا يودي الى التنازع والمجموع
فلا الجمع غير مفهوم وبالجموع يقوم على ملك المشتاجر بامن والمعقود عليه هو العمل وهو المقصود
فكانت احارته صحيحة وان سمي فيه العين وكان المعنى هو العمل كاستجار الشق الجلي كذا في قوله الله من الماء
فانه يصح ذلك وتاخر الاحر بمقابلة العمل والمياه وان كانت اعيانا لم يتناولها العقد الا بالملك ولم يكر شرا
لها وترك اعلام مكان النقل عنه لا يصح حتى جان ولو لم يبين انه ينقل هذه المياه من موضع كذا وله ان ينقل
من اي موضع شاء ولم يوجب ذلك جماله المعقود عليه لما ذكرنا ان هذا معاوف لا يودي الى التنازع وكذا اذا
استجاره ليحطب كذا كذا او كسب كذا كذا او قرا فوجان علي هذا وكذا هذا **مسألة** عن دفع ارضه الى
اخر لشيء كذا بالوصف هل يصح ذلك قال كل ذلك اصحاب الارض وللغارش قيمة ما احدثه واجزئته
والله تعالى اعلم **مسألة** **باب الاجل القصد الى البيع المستوفى به** **مسألة** **باب البيع** عن دفع ارض
مزارعه ولم يشر لها وقا قال على مذهب علمائنا الكوفس المزارعه فاشد وفي قول محمد بن شريك المزارعه
حائره وهو على اول السنة قال القصد او اللب رحمة الله به واخذ وانما قال اهل الكوفة ذلك لان وقت
المزارعه عندهم متفاوت فابتدوا بها وانما وما يجهول ووق المعاملة معلوم فاجازوا والمعاملة
على اول السنة ولم يجبروا المزارعه اما في بلادنا فوق المزارعه معلوم وقال نصيب نقضان الارض
ان ينظر بكم يستجار الارض قبل استعجالها وبكم تستجار بعد استعجالها فحق نقضان ذلك وقال محمد بن
نظير بكم يستوي قبل استعجالها وبكم يستوي بعد استعجالها فيجب نقضان ما بين ذلك قال خض مكرت قول
نصيب لم يدرى له فرجع الى قوله **مسألة** **باب المزارع** عن مزارع وزرع ثوما فاحد بعضها من الارض ولحق
فيها فليس بعد مضي مدة الاجارة قال هو على وجهه وكان يزرع الارض على حاله لم يقطع فهو من المزارع
ورب الارض على الاسترطا وان بقي معلوما فهو للذي ثبت بشقيه وعلمه نقضان الارض **مسألة**
ابو جعفر عن اكار رفع الزرع من الارض وقد كانت في الارض فبذرع اكره وقال النضر
بن اكار ومن ركب الارض على شرطها ولو كان في الارض شقاء وقام عليه حتى ثبت فهو له وارب
شقاء اجنبي كان مضطوعا والزرع من المزارع ورب الارض على الاسترطا **مسألة** **باب المزارع**
عن سيرة في ارض رجل بعت من عمرو فماني ارض رجل قال ان كان صاحب الارض هو الذي شقاء وابنته
فهو له وان كان بعت بنفسه فهو لصاحب الشجرة وان صدقه رب الارض انه من عروق شجرة وان كثره فالقول
قوله **مسألة** **ابو جعفر** عن اكار ثوب شقي الارض فمعدا حتى يبين قال يضمن وفي ما تركه المتيقن
قومت الارض من روعة وغنى تزود فيضمن فضل ما بينهما **مسألة** **ابو جعفر** عن مزارع وزرع ارضا
لرجل فلما حصد الزرع قال رب الارض كنت اجيرى وزرعته بذري وقال المزارع كنت اكارا وزرعت
بذري قال القول فلو المزارع لانها اجسادا ان البذر كان بيده وهو الذي زرع الارض **مسألة** **ابو جعفر**

عمى

عن دفع كذا بمعاملة وفيما اشترى لا يحاح الى عمل سوى الحفظ اياكون المعامل من ثمرها نصيب قال اكار
لو لم يحفظ ذهب ثمرها قبل الادراك فانه يحكم المعاملة وتكون الحفظ للثا والزيادة وان كان حال لا يذهب عنها
الى ادراك فانه لا يحكم المعاملة في ملك الاشجار ولا نصيب للمعامل في هذا **مسألة** **باب المزارع** عن اشتاج
من رجل ارضا ليزرعها فماني حصد ما يشقيها فيبش الزرع والاجر يطلب الاجر قال ان اشتاجرها فيبش
بشرب ولم يقطع ما للنهر الذي يوحى منه الشقي والاجر عليه واجب وان انقطع كان له الخيار وان كان
اشجارها بشربها فاقطع الشرب عنها فماني حصد الزرع من انقطاع الشرب فالاجر عليه حقا **مسألة**
مسألة عن زرع ارض لثمة ثرا لجار رجل ليزرعها شجرة اقال على رابع الشقين قيمة به فبذرع ارضا فاما اذا لم يزرع
على يد من احسن الله قال القصد او اللب رحمة الله به هذا اذا زرع صاحب البش بغيره فبذرع ارضا فاما اذا لم يزرع
بذلك فهو الخيار ان يشارك حتى يثبت ما ذابنت باحد بالقلع وان سا ابراه عن الضمان فاذا اكره وحصداه
فهو بينهما على مقدار نصيبهما **مسألة** **باب المزارع** عن مزارع ارض ارضه يدور فيها ولم يثبت قال اكار البذر قد
عفى في الارض فهو المستوي ان كان لم يعم فهو للبائع قبل فاشقاء المستوي حتى يثبت قال هو للبائع
والمستوي منطوع فيما فعل وانما قال ذلك لان الخطه التي فسدت في الارض لا يحسن بها بالافراد فصاروا بطله
جزو مزارع الارض فدخل في البيع وكذا لو يثبت وهو حال لا قيمة له وهكذا لو يثبت الاسكاف اثنى واما
او القاصم الصغار قال هو للبائع في الاحوال كلها وبه ناخذ **مسألة** **باب المزارع** عن اجاره هذه المسئلة
فقال هكذا اوجب في الغرض انه يدخل تحت البيع من غير ذلك فاما التنازع الذي لا قيمة له لانه لا يدخل
في البيع من غير ذلك لانه موجود في الحال ومكر الانفاع به من وجهه قال وكذا اذا باع شجرة عليه اوراق
ولم يخرج الثمر بعد فالثمر يخرج على ملك المشتري من غير ذلك الثمر عند البيع فاما اذا خرج الثمر وقت البيع
فانه لا يدخل في البيع من غير ذلك وان لم يكن منتفعا به للحال وهذا كله اذا لم يكن عند البيع بعت هذه الارض
عما فيها او بعت هذه الشجرة عما عليها فاما اذا ذكر ذلك فماني حصد يكون للمشتري بكل حال **مسألة** **باب المزارع** **مسألة**
عن هذا المشتري لو قال للبائع هذه الارض ملكي ولم يدخل الزرع او الثمر على الشجرة ملكي لعدم الذكر وقت البيع
فاما اكار زرعه والثمر على الشجرة ملكي هل له ذلك حال لا ولكن يترك الزرع والثمر حتى يترك لان لكل
واحد منهما غاية ينفى عنها وكسب المشتري على البائع اجر المثل **مسألة** **باب المزارع** عن دفع كذا
معامله فامن الكرم فكان الدافع واهل دانه بدخلوا الكرم وما كلون وحملون منه والعامل لا يدخل الا قليلا
هل على الدافع ضمان قال ان اكلوا وحملوا فبش اذر الدافع ولا ضمان عليه والضمان على الذين قبضوا وان كانوا
اخذوا باذنه فان كانوا ممن يحسبهم فلا ضمان للبصير العامل وصار كانه هو الذي قبض ودفع اليهم وان
كانوا احدثوا باذنه وهم ممن لا يلزم لهم ضمان عليه فلا ضمان عليه وصار كانه هو الذي قبض واستهلك
مال غيره **مسألة** **ابو جعفر** عن ثمر شقي على حافة من القرية فغلطت وكان الهارس بمحال رجل
وخادمه فماني حصد الرجل الشجرة لي لا كسب حادوي وفي عمالي فقال ان كانت النالة للغارش والشجرة
له وان كانت النالة لاجر فان كان في عماله يعمل له مثل هذا العمل والشجرة له ايضا وان لم يكن له يعمل له

عمى

من هذا العمل ولم يعرفه الله ما دونه فالشجر للغارث وعليه منه الثابت قال الفقهاء او اللب ولو كان
الغارث وقع المالة في ارض رجل وعرض فوله ايضا ونقص قيمه المالة يوم قطعها **وسئل ابو القاسم** عن رجل
ارض من ارضه فادنه فلم يعلم صاحب الارض حتى استجد النزع فعلم ورضيه هل يطيب للزراع الزرع قال
نعم **وسئل ابو القاسم** قال ارضه من قال رضى قال بطله ايضا قال الفقهاء او اللب رحمه الله وهذا استحسان
وبه اخذ **وسئل ابو بكر** عن رجل اشترا ارضا وما لم يزرع فيها من الثمن الا عظم فلم يسطع سقيها قال
هذا جائز ان يزرع ولو انما اشركه فليزرع حتى يرضى المدة فعليه الاجر قال الفقهاء او اللب انما جاز
اذا كان على الاجيال يحمله من ثمنها شيئا وان كان حاله لم يمكنه ان يزرع فيها لوجه من الوجوه فلا اجر عليه
من لو اشترا رجل ارضا فاقطع الماعنها فانه لا اجر عليه لذي هذا ولو ان هذه الارض لم يقطع عنها الما ولكن
شال فيها الما حتى لا تمكيا له الزراعة فلا اجر عليه ايضا قال محمد بن الحسن رحمه الله في رجل سقى ارض
احدها فليشركه ان يزرع نصف الارض ولو اراد العام الثاني ان يزرع فانه يزرع النصف الذي كان يزرع
بالحق **وسئل ابو محمد** في رجل سقى ما فساقه الى ارضه وكرمه انه يطيب له ما خرج من ثمنه من غصب
او بقاء ويمن به دابته فعليه قيمه العلف وما زاد في الدابة فهو له طيب قال الفقهاء او اللب رحمه الله
وهو ذكر عن بعض الزهاد ان الما وقع في كرمه في غرس ثوبته فامس قطعه كرمه ونحو قول الحنفية قطعه الكرم
لا ربه افتاد المال ولكن لو تضيق بزرعه كان حينا ولا اجر عليه التصديق بالحكم **وسئل ابو بكر**
عن رجل سقى فيها بقره فانه يمينها الناس قال اذا تركها اهلها لئلا يخذل من شام ذلك فلا بأس به بقره
من جسد زرعه ورفعها وبقيت هناك يمينها فلا بأس بالقاطن وكذا لو اشترا ارضا فزرعها
وجسدتها وبقيت هناك سقاها فسقاها صاحب الارض حتى يثبت ملك الحيات فهو له كذلك هي قال ابي بصير
سالت شادا عن الوصي باخذ ارض البيتم من ارضه قال ان كان البذر من قبل البيتم لا خير وان كان من قبل الوصي
لا خير **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع ارضا من ارضه على ان يزرع البذر من عنده وحفظه وجسده وجمعه على ان
ما اخرج الله يعلم فويلها لاضفار فلما ادركها فل عرقها ده حتى هلك قال المزراع ضامن لما هلك
من الزرع **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع ارضا من ارضه فاسد بخرط الحجاب حال من جاز عنده اى يوسف وهكذا في حق
شائه وصير ان يحرق لا يعرف احد في ما تناخا لهما في ذلك وبه اخذ **قال الفقهاء** او اللب رحمه الله
ان اجن ما خسر بفعل الناس ماله فلا ضمان عليه ان هلك وانما تضمنه اذا اجن ما خسر لا بفعل الناس مثله
وسئل ابو بكر عن رجل ارض له كان داره اسفل من ارضه في قعر بين يدى صاحب الارض ارضه في
ارضه ان لا يتركها في خراب داره ارفع ذلك قال ان علم انه ليس في ارضه مشقة لما فليس له ان
يزرع هناك زرع لا يخلو ذلك وان كان يحمل ذلك الا ان حرق ارضه كخرج الما منه وبودي البذرة
الى دار جاره فليس له ان يزرعه من الزراعة **وسئل ابو القاسم** عن رجل ارضه فان انما خذ بذر ارضه من رجل
يوزعها ويكون ذلك منها كيف الحيلة فيه قال ان يستوي نصف البذر في ماله البايع من الما
ثم يقول ازرعها بالبذر كلها على ان الخارج يمينها ضمانا للفقهاء او اللب رحمه الله الرجل ارضه
الموات

الموات اخذ الاشياء الله اما ان يرضى عنها او يكرها او يجرى الما اليها **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع
ان له ارضا بغير ثمن فيها ارض على ان الخارج يمينها ضمانا لئلا يخلو ذلك وبودي البذرة
البذر يثبت فادوا ان يملوا هذا البذر فاعل الاشياء كلها ليقسموا الارض هل لكم ذلك قال ان كانت
الارض تحتل القسمة قسمت بينهم ما اصاب حصه الغارث فذلك له مع عرشه وما وقع في نصيب غيره
كله فله وتكون ارضه ان يرضى منها على **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع ارضا من ارضه بغير ثمن فاقطعت
الارض من زوال النقصان قبل ان يرضى عليه يرى من النقصان ان زال بعد ذلك لا يرضى قال الفقهاء او اللب رحمه الله
وقال في العاصم بن ابي وجيه جيعا وفاقين ما قال صاحبنا رحمه الله في رجل باع عبدا فوجد المشتري عيبا به
فزال العيب قبل القبض وبعد اقطعت ضومته المشتري قالوا ايضا فمشتري حاربه وقبضها كم
وحدثني ابي عبد الله باضا فاضاحه البايع كم زال البياض فعلى المشتري رد ما قبض **وسئل ابو بكر**
عن خوجه وقبضت في كرم رجل فبست منها شجرة قال هو له لعل الارض لا يملك من نواه
الخوجه وبقيت لغيره والنواه لا قيمه له **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع ارضا من ارضه بغير ثمن فاقطعت
الرواه **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع ارضا من ارضه بغير ثمن فاقطعت
وعند محمد رحمه الله لو خذ العسل منها لا يجزى عنده لا يقبض في العسل المالك واما يقبض الملك عند ابي يوسف
لو خذ من نصيب المستلم العسل ومن نصيب اليهودي العسل ان غنما المالك رجل اشترى من رجل ارضا من ارض
الجبل يدركه فزرعها ولم يقطعه ولم يثبت حتى مضى مدة الاجارة ثم يقطع في ذلك قال المزراع كله
وليس عليه كرا الارض ولا يفسد ارضا رجل احد كرا عقابه فقام عليها مدة ثم تركه فطلب الشربة
عند ادراك الانزال قال ان كان قد رده على صاحبه بعد ما خرج الثمن والعنف صار حاله لو قطعت
كانت لها قيمه فتركه لا يسطر سركته وهو سركته على الشرط المتقدم وان كان رده في وقت لو قطعت
لم يكن لها قيمة فلا يشركه له في اهل تاجيه معاملتهم الحصاد والديار على المزارع من نفس شرط فان
شرطوا ذلك هل يفسد المزارع بذلك قال لا ويخذه من ذلك كرهوا ارضوا لان ذلك من تمام المزارع
في هذه الحالة وهذا كالفقهاء لو خذ من البايع تمام العمل وكذا في البايع لو وجد مشوخ اللبن
لانه من تمام العمل وكذا في روى عن ابي يوسف رحمه الله انه قال الحصاد والديار والقدرة على المزارع لا يفسد
تمام العمل في المزارع اذا خسر المزارع ثم تقبض المزارع فارك البذر من قبل المزارع فلا يفسد له على
رب الارض لانه يحرقها الفساد وان كان البذر من قبل رب الارض فله اجر مثله لانه اجير عمل له الارض باجره
فاشده لانه لا خير له في الخارج في هذه الحالة **وسئل ابو بكر** عن رجل دفع ارضا من ارضه بغير ثمن فاقطعت
بغير ارض حارت المزارع وكان البذر من راس المال المضاربة ونحو محمد رحمه الله انه لا يجوز
وفي المزارع اذا كان البذر من راسه وكان المزارع فاشده كحشر عليه التصديق بالفضل وهو نفس
لا يجوز له ان يتصدق على نفسه وكذا لو كان له اولاد كبراء فقرأ لا يجوز ان يتصدق عليهم وكذا في الفقير
اذا استوى اخصيه لغيرها فلم يضمنها حتى قصت ايام النحر لا يجوز له التصديق على نفسه وعلى
اولاده الفقير بخلاف ما اذا واحد الفقير لقطه وعمرها علم جرحها لانه ان يتصدق بها

على نفسه وعلى هؤلاء ولا يحتاج في ذلك الى قضاء القاضي بل يتصدق بما على نفسه وعلى من يشاء من الرزق
 عن الفرق بينهما فقال هناك عليه التصديق من مال نفسه ولا يتحقق الا بدفعه الى غيره وفي القبطه
 حال غيره وبالجواب الى نفسه حصل التصديق من مال مالكة مصر وما الى غيره ذرعه من جمل عاب
 اجد ما يخصه الا حركا من رعاها ولو قال له الغائب استأجر علي فاستأجر ابنه اركان بالقاحان
 وجب الاجر واركان لا يصير ملاجر له وكذا غيره ذرعه من ركنين قال احدهما لا اشقي او قال
 لا احصب فانه لا يحس على ذلك ولكن قال الشوك اني ارجع في حصته وكذا في القلام من ركنين جليس
 اي احدهما ان ينفع عليه فقال لصاحبه اني ارجع في حصته وان زاد على غيبه فلو كان العبد يرجع
 على صاحبه بالنفقة ايضا ولو لم يمت فانه كبشه حتى يأخذ النفقة وكذا الذرع لو انفق فانه كبشه
 صاحبه حتى يأخذ النفقة ولكن لو ذهب النزع ذهب ما فيه فماله من الرزق ومن الله عنه عن الفرق
 النزع والعبد اذا مات برجع بالنفقة ايضا وفي رهاب النزع لا يرجع عليه شيء وقال
 لان العبد اذا خاضع بالنفقة فالقاضي يضمنه على مولا فيضمن هذا ساعا على مولا وجب
 سائر الاموال يعني ان لا مضيقه ولا نقص عليه فلا يضمن ذنبا في ذمته والله اعلم الله اعلم
 ولما عانته ولو ادره وطبع الله الملكات **كتاب النكاح والطلاق والنفقة** **مسألة** من شهد على رجل عا
 الصلح فاجتعل على بعض ذلك الدرس ثم رجع احد الشاهدين هل يضمن ما قال لا لانه ما ائلفه فسا فان
 القاضي يضمن بشي ملكا للشهادة فان الصلح يكون عن ترافع **مسألة** عبد صفي في يد رجل حات امرأة
 وادعت ان هذا العبد ولدها وهي حرة مشاهد والولد ولد على فراش النكاح حرا مسلما فانكر الرجل
 واجتعت ان لها البينة على ذلك وطلبت للرجل وكيلها لستمع البينة ودعواها ان غاب فوكر يدك
 وغاب ثم حض هذا العبد الصفي واقام القاضي باساعه فادعى حرة بذلك السب واقام البينة على
 الوكيل هل يقبل هذه البينة قال نعم في حق العتق لا في حق النسب فقبل له ان الرجل يرضى كواب الوكيل في حق
 دعواها وبنتها لا في دعوى العبد وبنته فقال انها في دعواها البينة مدعيه لنفسها فاما في حرة الولد
 في حقها لا حقها فمن كل الامم ذلك للرجل وكل يملك كان طلب الوكيل هو الولد لا حقها وقد رضى بذلك
 ووجوه ذلك فقبل له ان الامم ادعت غلو قد منها جوا لانها كانت حرة الاصل وكانت اقرب قبلها
 انها كانت كافرة وان المسلم استبرأها واشتروا ذلك بالبينة عند القاضي هل يبطل هذه الدعوى بذلك الاقرار
 فقال لا ان ثبتت اقرارها بكونها كافرة حرة لا مننا اذا كانت حرة حرة وكانت ذمته في داني الاسلام
 واغاروا عليها والمسلمون استبرأوها واغاروا عليها لم يملكوها ولا يملك ثمنها **مسألة** من شهد على رجل عا
 من تركستان يدعي على قوم ان اباهم من تركه فلان جده ابي امه وهو وارثه لا وارث له غيره ورعهم
 الى القاضي وقال انما جده ابي امه من تركه فلان جده ابي امه وهو وارثه لا وارث له غيره ورعهم
 كذا هو من تركته واتا وارثه فليعلم ثمنه الى فاجابوا انه نعم حين قدم انه ان عايشه
 وعاشته من هذا الميت وهو على اثنين الكهنا ناكى وكان يدعي كذا اياها لم يقبل له ان صاحب
 الكرم

الكرم لم يكر هذا النسب ولم يكر له بنت الابن غير الاسم والنسب في امه وحدها ابي امه فانكروا قالوا او شهدوا
 على جده او على هذا الوجه هل يملك دعواه هذه البينة قال نعم لئلا يفتقر الى دعواه الاولي وفي هذه الدعوى
 البينة ودعواه البينة يدعي دعواه الاولي والمناقض قول له **مسألة** من ادعى على رجل عا
 انه عصب مني علا فاكركيا وبني وصفاة وطلب اجازة لدرعيه ومنه من عليه فاحص علاما
 خالف بعض صفاته بعض ما وصفه هو فادعى ان هذا الحاض ملكه وقال اقيم البينة هل يحس بها
 دعواه وفيها بينة مع ان هذا الخالف ما ذكر بعض الصفات قال نعم لعدم التثافي ونظيرها
 مسئلة بعد ما يام صبي كان له عقار موروثه وله وصي يدعي هذا الصبي على هذا الوصي بعد ما
 انه باعه من فلان وهو مكره وشكوه وهو مكره فلم يملكه المسترعي وعليه رد ماله وادعي بعد ذلك
 ان الوصي باعه بغير ما حش هل يصح هذه الدعوى منه وهل يقبل بینه على ذلك قال نعم ولا يكون
 ساقضا لاحتمال اجتماع المغيرين معا وعدم التثافي **مسألة** من ادعى على رجل عا
 المجلس من ادرين جانيه صبي جين بليت ثم يدعي عليها شيئا من قاس البنت هل يصح دعواه قال لا ان ادعي
 شيئا كان فيه حليل او ضاها ملك هذا المدعي وحده وفي يد هذا المدعي عليه بغير حق فواجب عليه قص
 رده عنها وتسليمها الى هذا المدعي وكان الدعوى بان عليه ايضا ان مورث هذا المدعي عليه كان احد
 له عليها بغير حق الى اوقات وفي يد هذا الوارث بعض حياضا وانكر المدعي عليه واقام المدعي البينة على
 ذلك ثم ادعى عليه المدعي ادعى في الدعوى ان مورثا كان استراها من مورث هذا المدعي بها بانا وبغا ايضا
 وكان ردته حتى يرمي من ميراثي يدعي المدعي دفع هذا الدفع ان مورثه اقر بالبيع الذي جرى بيننا مع
 وفاذا انكر على المحس كان على ردها اليه فانكر فاقام البينة المدعي على ذلك هل يقبل دفع الدفع على
 هذا الوجه وكان اجاب فاض القضاء على ردها الوهاب والنزع الامام علا الدين عمن ان صحح
 ثم الدرس من صحح لانه كان ادعى او لا انه احدث يد بغير حق وهو في يد المدعي والادعي انه
 عده ببيع الوفا فيه يدعي كذا كان يقول عليه ردها الى بغير شي ولا يقول عليه ان اخذ
 من ذلك المحس ويردها على **مسألة** من ادعى على رجل عا انه سرق كذا من مكان موصو عا في موضع
 كذا من هذه الدان والمدعي عليه واحد من سكن هذه الدان فانكر وقال المدعي احلف انت اني سرق هذا
 الدراهم فان حلفت فاني اعطيك هذه الدراهم خلف فاعطاه نصف هذه الدراهم واعطى له خطا بالنصف
 الباقي ثم اراد استرداد النصف الذي اعطى كيف الحكم فيه **قال** ان اعطى النصف والتم النصف الاخذ
 صلحا عن دعواه وان انه سرقها فعليه اعطاء الباقي وان كان اعطاه النصف وبطل خطا الباقي
 ما على من المدعي ووفاما قال لم يلزمه شيء وله استرداد ما اعطاه **مسألة** من ادعى
 على رجل عا في يد رها ملكا وحققا وفي يد هذا المدعي عليه بغير حق فانكر ثم صاحته على ردها عطفه
 على ان يعطيه المراه اياه وتأخذ الارض وتعرفا عن غيبه هل يبطل هذا الصلح قال لا لانه دس عن ردها
 فسألوا المدعي عليه نعم انه استراها من هذه المراه كذا دينار وهكذا فاما احصاها على ردها
 غبط نفية واوصى قاض عن قبض قال في هذا يبطل الصلح لانه دس عن ردها عن الراس فسألوا

عقود
 من ادعى على رجل عا
 من ادعى على رجل عا
 من ادعى على رجل عا

عقود

غير عشرة آلاف درهم لان مبلغ هذا القدر من الدراهم مالا اخر سوى الدراهم مبلغ فمما قامه
الدراهم فقد شهدوا على حسن ما ادعى ولا يقبل وقال فمن ادعى مجلس القاضي دعوى واقام
ولهم على ذلك سبوا وادعوا في الدعوى او في الشهادة او فيها ظلم فاعاد تلك الدعوى في غير ذلك
المجلس واعاد اولئك الشهود بدور المحلل اركان يحتاج الى ما دعه من ادراك فانه لا يقبل هذه الشهادة
فان لم يكن من الاول والثاني ما تقرر اما كان اهل الجاه اليه لان الظاهر انه لم يكن لهم شهادة الا على قدر
ما شهدوا اوله وانما زادوا ما زادوا ما لا يقبل لئلا يمانع ذلك من ادراكه واحتسابا فمما يقبل
قال وانما اقول ذلك لانه لا يثبت على ذلك في الجامع الكبيير الرجل الشهيد فلا يبرح
حتى يقول او هوته بغير شهادتي قال اركان عدة اجبت شهادته فقله ولا يبرح دليل على انه
اذا برح لم عا د لا يثبت شهادته وكنت في الاسلام في امر المحض انه عسى يبرح بعد ان الدعوى كانت
واقفا في قدر من العجب بر مقداره ولم يبين له ولا يثبت ان يد كواره انكون طائفي بنكون هو كواره
ان يد من فقال بمرط ان يبين طائفي لعل او طائفي لستد وكذلك كتب انكون طائفي بنكون هو كواره
ان يقول حراي سبوا وخرابي سبوح وكنت ايضا في اخر محضر كادفه دعوى اعان محله في المجلس
والنوع والصفة وكان ذكر فيهما محله ولم يفصل فمما كل واحد عي وحش ونوع فقال اختلف في المسام
منهم الكفى بالاحمال ومنهم من استمرط الفصل وكنت ايضا محضر في دفع دعوى لا والله اعلم
فسالنا في خلكه فقال فيه ان فلان يقر فلان يقر فلان يقر فلان يقر فلان يقر فلان يقر فلان يقر
ولا يد من ذكره وقال في اخره وانتار الى مدعي الدفع وليس فيه كلفه هذا وفيه بدلا احتمال
الاشارة الى اخر يدعي الدفع شوي هذا والاشارة الى موضع الاشارة من اهام ما يحتاج
اليه في الدعوي وحكي مشي الاسلام انه كان في مدة صباه يتبعهم ببحر ايام الحج الامام ع
الائمة عبد العزير بن احمد الخواوي والشيخ الامام القاضي القضاة على الشفدي وغيرهما من المسام فوقع
دعوى بعض الكبار المتصلين بآبراهم الحاقار في مال عظيم وكتب الشجل واتي جميع اهل خزانة الصحة
الامام على الشفدي فانه كتب في اخره ان غير محكي وبراهم الحاقار جميع الائمة في دار وخرج
الحاجب وقال لهم ان الحاقار يقول ان هذه الدعوى لبعض المتصلين بنا وقد اخلفا جوبتهم في هذه
المحاذة فانفقوا على شي اركان محكي فليقبض به القاضي واركاز عن ذلك فليصح وجهه بطريقه
فعالوا باجمعهم هو صحيح الا القاضي الامام على فانه قال هو غير محكي فقالوا له لم فقال انتم لستون
صحته فلم فليش على النافي دليل فقالوا نحن ما وقفنا على خلق فيه فارتفعت على خلق فيه فبين
فعال ان هذا الشجل في اخره وقضت لك با دام من غير تعريف قال شمس الائمة الله كتب في هذا الشجل
لكل با دام هذه معرفة بالاشارة قال ارايت اركان حضرت المجلس ام انان لست في واحد منهما
كل با دام احدا ما قد عينة والآخرى عينة فليس تنفع قوله كل با دام هذه ولعل الاشارة
تقع الى عيني المدعيه فما الذي يرفع الاشياء اذ لم نقل قضت لك با دام هذه المدعيه فقال
شمس الائمة نعم ما كنت قد اصبحت لنا الصواب ما كنت والخطا قلنا فانفقوا باجمعهم على ما قال

في آخره

عنه

فلماذا

فلماذا اقول عت من اعاء الاشارة في مواضعها كلها **مسألة** في القاضى اذا كان له
خصومه على النشأ فاستخلف خليفه فقبض له على خصمه هل ينفذ قال لا لان قضا الائمة له كقضا
نفسه لنفسه وذلك عين جابن واستفسرنا ما ذكر محمد بن الخرج الائمة في الكفا من وكل من جلاله
ثم صار لكل قاضيا فقبض لموكله في ملك الجاه له لم يكن لانه قضى لمن ولاه ذلك وكذلك باب هذا القاضي
قال في الاسلام والوجه من ان يملك مثل هذا ان يطلب من السلطان الذي ولاه ان يوتي قاضيا اخر حتى
اليه فقبض فيمن او يتجأ الى الحاكم محكم وتن اصيل بقضايه فيقبض بينهما فينفذ ويكتب الى الشيخ الاسلام
في مثل بطون الاختصاص ثبت عندي ما ثبت به الحوادث الحكمية انه اذن انه هل هو صحيح قال لا ما لم يثبت
الاخر على وجهه فانما لا اتي بصحته فان القاضي رعناات وهو غير باب فمالم يثبت الامس على وجهه
وطهر لنا وجهه صحته لا يفتي بصحته قال وكذا الجواب فيما كتبت القاضي من المحاضر بعد ذلك الدعوى
ان ولانا شهد على موافقه الدعوى لا يفتي بصحته مالم يثبت لفظه الشهادة ولعل ما وقع عنده انه
موافق للدعوى ولا يكون عنده موافقا فلا بد من البيان وكنت اليه ان قضيه الامس القاضي الذي كان
في زمن قديمه خان هل صحت ونفذت قال ما كان منها من يشوه وفيه قيل او غير موافق حكم الشرع
فوقع عن صحيح **مسألة** عن محمد بن عجل عرض عليه وكان عليه حجاب غش من مسامح سمعت
بالصحة فاحاب خلاف ذلك ففسل عن وجهه ذلك فقال لا فيه ان المدعي عليه انكره وذكر انه ليس عليه
تسلم شي اليه واقض على ذلك القدر لم يقل الى فلان بل فلان المدعي هذا منكم التسمية والاسارة
جميعا واكتفى لقوله اليه وهذا فساد قوي ظاهر والى ان انه قال شهد فلان فلان لشهادته لفته
على موافقه هذه الدعوى وشهد فلان فلان على شهادته فلان فلان واتي شرايط صحة الشهادة
على الشهادة ولم يفتش لثبته ذلك والفاظها ولعل ما وقع عنده انه اي يشرايط الصحة ولم يكن
فما وقع عنده فلا بد من البحث والبيان والمآلت ان المدعي احد الورثة وقد ادعى انه كان لمورثه
على هذا اذن واثبت قبل استيفايه منه ومثل ذلك ميراثا بمر ورثته وشهام وادعى من ذلك قدر نصيبه
واقام الشهادة على المدعي عليه بعد ان كان وقض القاضي بذلك ثم سأل الورثة بوقوف اشياء انصبايهم
من هذا المدعي عليه تلك البنية الشافيه وتلك البنية ما قامت الا لاثبات نصيب المدعي الاول
فثبت لانه جعل حاصل دعواه ذلك القدر فقامت الشهادة على ذلك وقضى القاضي بذلك فلا
يكون اما بالنص الكلي وكان يحسن في المشايخ افتوا ان حق جميع الورثة لست بتلك البنية ولا كما
الى اعاده البنية قال وجازل الجواب في هذه المسئلة ان اخذ الورثة يصلح خصما عن المورث فيما شئني
له وعليه وبطريق ذلك في جميع الورثة الا انه يكون له حق نصيب لفته دون قبض انصبا لثبات الورثة
ولكن لما ثبتت من الكل اذا ادعى كل الحق واقام البنية على الكل وقضى القاضي بالكل فثبت للكل ويكون
له حق المطالبة بخصه نفسه فاما اذا ادعى المحاضر قدر نصيب لفته واقام البنية على ذلك
القدر وقضى القاضي بذلك القدر في سائر الورثة لست فقال كم الدين من البنية عنه قال له انه
قال في اخي الشجل وقضت ما ثبت عندي لشهادتهم ولو حوب كدى على هذا المدعي عليه او لا

ما يحسن

حكمة

على ابقاء ذلك بالنسبة فباع المدعى عليه هذا البقاع وشبهه الى المستوي مضى على ذلك وان كان
ادعى عند ذلك القاضي على هذا المستوي من ذلك المدعى عليه ملكه هذا الحدود مطلقا لنفسه واكل
المدعى عليه فاقام المستوي هذه البقاع على هذا المدعى دفع دعواه ان هذه الدعوى باطله فثبت
انه كان ادعى ملكه هذا الحدود ولست بالمدعى المستوي منه وانه ادعى اليوم ملكا مطلقا فثبت
كون دفعه وبطلان دعوى المدعى **مسألة** من حصة المحض فيه طول فكتبت لا فصيل
عن سب الفاد فقال ذكره السكتي وسعه ومن جوده ثم قال باع ذلك كله حدوده وحقوقه واليتكى
تقلى لا يكون له حدود وحقوق فاذا ذكر ذلك اوجب ذلك فسادا **مسألة** عن ادعى على جده فثبت
فقال المدعى انما القاضي اراد المدعى عليه لا يبال بطول المدعى عليه **مسألة** عن المدعى عليه
عليه ان حلفه ان كان المعلقه قال بطل المدعى عليه اليمن على وفق الشرع قبل له ولو طلب
حلفه بالطلاق هل حلفه على ملكه قال لا يقول القاضي عليه ملعون من حلف بالطلاق لو حلف به
قال وقد قال فكل عند الامام الاحل الحاج ارعنا راض الله عنه راي ذلك فقال كذب حيث وصفت
عليها رضى الله عنه بل هو قال والمدعى المعلقه التي رواها العامة ليس جار حلف بها لكر من كان يعلم
انه لا يابى باليمين الكاذبة نقول ذلك عليه اولاً بغير حيا ان يمنع فلا حلف كاذبا **مسألة** عن المدعى
في محض سئل عن حصة وكان فيه احض فلان من فلان ولم يكر فيه ذكر الحد فالمدعى لا يكره حاضره
فلا حاجة الى المبالغة في تعريفه بذكر الحد اما الغايب فلا يتعرف بدون ذكر الحد عند ادعى حصة ومحمد
الله قال وعند عامة الفقهاء انه على فو اي حصة وجهه ووجهه ولكن ثبت الرواية عن محمد ان قوله
كذب به احد قال كذب في الوثف اذا شهد الشهود ان فلان من فلان وقف بكذب فلا نفى بصحة لافه
لا يصير معروفا بدون ذكر الحد فليقوم مقامه **مسألة** وقد اقيمت بعض اهل عصرنا فسالته
عن ذلك فقال لست اهل امر الوثف فعلم له ففي اي موضع يعمل بقوله اي حصة وجهه اذا لم يعمل به
في مثل هذا الموضع قال وقد تم القول في الحدود كاذب من ذكر الحد في تعريفه قال ولا لك نفى السمع الايام
على الحسن الشاذلي رحمه الله في اخيه بعد ما كان لا يترها في الحدود قال فسالته عن ذلك قال
وكذلك كماله اذا لم يترها في الحدود ما كان يقول به في الاصل او يرجع الى الحق **مسألة** عن المدعى
ان سئل عن جمع اكرى فوجدت منهم رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان اكرى
رجال فاذا اثنوا رجلان من بناتهما رجال اسما وابا فكيف يقع التعريف بقولنا لزيد دار محمد بن عبد
الله فلا بد من ذكر الحد ليعرف التعريف وقال اذا كتب الحد الرابع لزيد الرقيقة او الرقاق واليه
الباب والمدخل فلا تكفي بذلك لان الارفة كثره فلا بد من ارفاقه وقنه كذا يستب الي ما يعرف
به فاركان لا يستب التي تنق فلا بد من ارفاقه بما اى المحلة او القرية او الناحية لتقع به
نوع التعريف **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان سمي
لنوع التعريف فياد لذكر الحدود للحدود والحدود او نحو ذلك وهم الاقران لا المقر هو الذي يكون
له الحدود المعلوم **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان سمي
وكذا ذكره السمع او بعض الطحاوي في شهوده

ما حلفه

كفله

نوع التعريف

في

ومواضع اخرى لسرى منه النصف من كذا وهذا النصف وكان مشاع لم يقد يقولوا لو جاز العشاء
الحاج محمد بن سبيح رحمه الله يقول لا احلف على السد امام الاحل الموالي
رعى الله عنه في هذه المسئلة جونا والمساخ يفتون بفساده وكاروانه على اصحابنا رحمهم الله في ذلك
وقوله ما ذكر الطحاوي في كتابه في مواضع اخرى فاعتمد على ذلك واخذه **مسألة** عن المدعى
واما قوله بصحة اداء فلان من فلان باب فامى القضاء من قبل الحاقان ولم يكره ذكر كل واحد منهما انه ماذون بالانحلال
وقال في القول فلان من فلان باب فامى القضاء من قبل الحاقان ولم يكره ذكر كل واحد منهما انه ماذون بالانحلال
من حصة فلان من فلان فاني انه يحسن صحته ولا بد من ذلك لانه ذكره الجامع الصغير والقاضي بامثال سنا
يقضى بين اثنين قال لا احلف قضاء الا ارى بين الحليفه ولي يفتي القاضي ان يولي القضاء **مسألة** عن المدعى
عن ورده دار ادعى رجلانه اشترها من فلان وادعى ذواليد انه اشترها من فلان ذلك واخا ما
الدينه عن ذلك وارجح الخارج اسبق فادعى ذواليد ودفع دعواه قبله ارشوا بذلك النارج باطل
لا هذه الدار ملك المدعى كانت ملك فلان هذا لكها كانت وهذا في يد فلان وانه حين علم بذلك البيع
لم يرض به وبطله فلم يصح شترها هذا الخارج وصح شتر اي لاني اشترته بعد ما امكن الرهن هذا
دفعاً صحيحاً قال لا لانه لاح له في ذلك الرهن والمهر من ادعى ملكه فلم يصح هذه الدعوى **مسألة** عن المدعى
عن حصة محض كرضه دعوى رجل على رجل لتونا من العارية فثبت سلم صحته فاني انه غير صحته كوجه
احدهما انه ذكر مقدار الثبوت وانه اسخ ولكن لم يس ايه حده او وشط او ودي ولم يسن مقدار
الاجل وتسليم الرهن راس المال ولفظ العقد بشرائطه ولكن اطلق انه يثبت سلم صحته **مسألة** عن المدعى
لا ينفق على العقد الصحيح وعن الصحيح ويقع عندهم اما اقواله صحته فلا بد من بيان ذلك حتى يعرف
انه صحته او غير صحته **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان فيه
بيان الدعوى على الوجه انه قبض منها بغير حق قبضا لوجه عليه الرد عليها واقول ان انه قبض ذلك
المال المذكور منها اقراراً بصحة وهو طالع عن مكره ولم يكر عند ذلك الاقرار انه قبض ذلك بغير
حق ولا ذكر انه قبض بوجه عليه الرد عليها **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان فيه
بغير حق ويحتمل انه قبض بغير ايداع او اعارة وليس فيه اضافة اقراره الى ما سبق ذكره انه
اقر بذلك او نحوه حتى صرف ذلك الى الاول بل هو اقرار متنافر مطلق وذلك لاوجب الضمان بكل
حال فلا يصح **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان فيه
شبهه وقال ليست لي منه فاسخلفه فحلف ثم جاء بشهود لشده له بذلك هل يقبل منه قال
نعم **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان فيه
مالنا شهداه ثم جاء المدعى بشهود او شهد الراس قالوا الاستداده لنا قال في هذا عن اصحابنا روايتان
في روايه لا يقبل للتناقض في روايه لا يقبل لان التوفيق يمكن ان يقول كان لي شهود وكنيت شبيبا او
لقول الشهود كذلك كانت لنا شهداه وكنيت شبيبا ثم تذكرنا امالوك قال المدعى ليست لي منه
حاضره ثم اتى بشهود يقبل في الروايات كلها **مسألة** عن المدعى ان سئل عن رجلين سمي كل واحد منهما محمد بن عبد الله وكان فيه
اشيا منهاها ووصفها فانكر فاسخلفه فحلف ثم جاء المدعى وقال كسب اشترى من اس من اربعة

ما حلفه
كفله
نوع التعريف

حلفه

ادام الامام
شهره في
الامام

وتوهم ذلك ان حضور المتخاصمين لم يكن مصره الذي هو قاضي فيه وقضا القاضى في مصر
الذي هو قاضي فيه لا يصح **مسألة** في الاسلام عن ادعى على رجل محذو وادعى بده انه موثوق
من جهة ابيه فلا يصح الدعى على الوجه فانكر المدعى عليه وقال هو ملكى وحقى في يدي فليس
للمدعى عليه على يدى صاحبه من ذلك على كل حال بل يصح هذا المصالح ما خذ يد الصلح عوضا
عن حقه على منعه من حقه كالمهاوضه وهذا لا يجوز في الوقف فان موثوق عليه لا يملك الوقف ولا يورث
له بيعه فممننا ان كان الوقف بائنا والاستبدال به لا يجوز واراد ان يثبت ما خذ يد الصلح لا على حوائله
فان يصح ذلك على كل حال **مسألة** عرصه محضو كانه ادعى فلا يملك المالك على فلا يملك
عند قاضي العسكر مسمى قد محذو وذا كان يباركته وهو طوبى فاحذر انه عرسه لوجه
اجدها ان قاضي عسكر ليس له ولاه القضاء في المحذو ولاه فوض اليه القضاء في امور العسكر وذا كان
يضع في المنقولات دون العقارات الا اذا وجد التخصيص على ذلك عند تقليده القضاء والى ان
المدعى ليس له من اهل ولايته التي قلده القضاء الى اهلها والى ان المحذو الذي وضع فيه الدعى
في غير ولايته وهو ولاه فاضا اخر والرابع انه ذكر ان هذا القاضى مقلد من جهة قاضي القضاة فلا
يملك فيه ذكر ان قاضي القضاة فلا يملك فيه الاستئناف من جهة السلطان فسله فان احتصر جلال
من عرس اهل تلك العسكر عند قاضي العسكر هل يصح قضاؤه بينهما فالا الا اذا نص على ذلك عند التقليد
ومثله لو احتصر اسان من اهل العسكر الى قاضي سم قضاة وقاضي القضاة يصح قضاؤه بينهما لا ولاه
هذا عامه لعموم التقليد ولا يملك قاضي العسكر حاصة خصوص التقليد فسله فان احتصر
غريبان من اهل ولايه اخرى عند قاضي هذه البلده قال يصح قضاؤه وتكون لك من اهل الحكم منهما
لكن القاضى حتى لو كان الدعى في غير محذوولهما لو كانت الدعى في عقار
موضعه في ولاه اخرى ليس للقاضي ان يقضى على المدعى عليه بغير يده عنه وليس له ان ي
المدعى لانه ولايته له على ذلك بخلاف الدرس والعرض الخاص لان ولايته باسره عن ملك **مسألة**
عمر ادعى محذو وادعى ثلثه حدود وسكت عن الرابع قال يصح فسله فان من الرابع واخطا قال
هذا الوجه الفشاد لانه يصح عن ذلك المحذو **مسألة** ادعى على رجل محذو وادعى بانه
دعواه فقص عليه باليه او بالتكول ثم قال المدعى عليه بعد القضاء ان المدعى اخطا في ذلك
الحذو فلم يصح دعواه قال لا يصح قوله لانه حين اجاب عن دعواه فقد صدقه فلا يصح دعواه
خطا الحذو ذلك قال وكفى على المدعى عليه في مثل هذا ان يسكت عن الجواب او يقول ان الذي
يدعى علي ليس في يدي فاذا اجاب وقال هو ملكى وحقى لم يسمع منه دعوى الخطا بعد
ذلك **مسألة** ادعى انه على من اى العاشر ثم وجد واقام البينة على ذلك فقال المدعى عليه
ان والد اى العاشر كان محذو ولم يكن محذو واقام البينة على ذلك هل يدفع هذا دعوى الاول
قال لا لان الاول اثبت ان العاشر هو اس محذو وهذا البانى بغيره فلا يقضى دعواه ولا اقامته
البينة على ذلك **مسألة** ادعى القاضى اذا عرض العرض على المدعى عليه بعد الاثبات فبطلت منه لقضى
عليه بذلك قبل ان يعرض عليه بائنا او بالاهل يصح قضاؤه قال نعم لان الكثر ان لا يخطا فامسا
المكول

من ذلك ان حضور المتخاصمين لم يكن مصره الذي هو قاضي فيه وقضا القاضى في مصر الذي هو قاضي فيه لا يصح

مسألة

منقول

مسألة

مسألة

الكول منه فهو دليل الاقرار فيكون القضا به غير ان هذا دليل محتمل فاذا رجع قبل القضاء وبعد
لا يصح حال رجع عن الشهادة قبله او بعد **مسألة** ادعى على رجل انه كان له عليه ما يتا درهم عطل بغيره
دين وقدر استوفى منه مائة وخمسين ونقوله عليه خمسون اثبت ذلك بالبينة فقال المدعى عليه قد قضيت
فانكر المدعى فاقام المدعى عليه شاهدين فشهدا انه دفع خمسين درهم الى هذا المدعى ولم تقولا هذه
التي يدعىها المدعى هل يكون هذا دفعا صحيحا **مسألة** ادعى المدعى عليه ان المدعى عليه قد دفع
المدعى **مسألة** ادعى على رجل انه رهن عنده كذا ووضع رهنه عنده فافانكر فاقام
المدعى شاهدين فشهدوا انه رهن عنده هذا وكذا قالوا لا بدري بكم رهنه هل يثبت رهن هذا العدل
بمذمة الشهادة قال لا لان الشهادة عن علم بشرط **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده انها ملكه وحقه
فعال المدعى عليه في يدي حكم المزارعة ودفعها الى فلان مزارعه وهو غائب واقام البينة على ذلك
هل يكون هذا دعوى او دية والجاره في انه يدفع عنه الخصومة عند ما قال نعم **مسألة** ادعى على رجل
عليه القضا يدعى رجل واقام البينة على ذلك وادعى دفع ذلك وبني وجه الدفع فعالة القاضى وهل
تدفع دفع اخر فعلا لا وعين عن اثبات الدفع الذي ادعاه فادعى دفع اخر بعد ما اقر انه ليس له دفع
اخر هل يصح ذلك منه قال فيه روايتان على قاض ما قدمنا ان المدعى اذا اراد الاستئناف فعلا له
القاضى هل له بینه فعلا لا فاستخلفه الخصم فحلف ثم قال في يده حاضره واقامها هل يقبل قال
فيه روايتان عن اصحابنا رحمهم الله فعلا على ذلك **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده قطع عليه
الطريق واخذ مال المصاربه هل يقضى له المالك قال لا قبل له ان يعت بعض ماله على يد امينه الخ
في يده اخرى فوصل اليه فمات ورب المال فطالب بعض ورثته هذا البيع بالمالك الذي يده وهو
بعته اليه المصاربه وقبضه منه بالسلطان حرا ولم يدفع شيئا من ذلك الى سائر الورثة هل لهم ان يقرروا
المصاربه هذا المال قال لا **مسألة** ادعى بقرته الورثة او وكيلهم على هذا المصاربه عند القاضى
فستل فاجاب بدين دعوى كرهى كرهى مرأوى ونحو كراهى جبرى واذا نيت هل هذا جواب
كاف قال نعم **مسألة** فان سأل القاضى بالناس الخصم هل كان موثوقه فلا دفع اليك المال مضاربه
فلم يجبه عن ذلك وعاد الى الاكتاب المطلق هل للقاضى ان يجبره على سائر ذلك قال لا **مسألة**
فان واقاموا البينة ان موثوق دفع اليه كدى من المال مضاربه **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده
البينة هذا المال قال لا وكفى الجواب في كل امين كالمدعى والمتبوع والمتبوع والمتبوع والمتبوع
المتبوع والمتبوع اذا ادعى من ذلك فاجاب هذا الجواب مرأوى بدين دعوى جبرى
واذا نيت فاستخلف على ذلك فحلف ثم اقام المدعى البينة على الادعاء والجاره وعين
ذلك لا يلزمه هذه البينة ما يدعى عليه من المال الا اذا ادعى عليه مع ذلك الادعاء او الجواب
التضييع او شيئا من اسباب الضمان اثبت ذلك بالبينة فحلف **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده
يد رجل انها ملكه وحقه باصلها وبناجها فافانكر المدعى عليه وادعى انها وقف على مصالح
مستحق كدى واقام المدعى البينة على ادعى فقص له بذلك وكتب التمسك بذلك ثم ادعى المدعى ان اصل

مسألة

مسألة

مسألة

فقال رجع عن قصاي او قال بدالي عيني فلك او قال وقف على لئلا من الشهود او قال اطلت حكمي
او كوك ذلك فالك لا يحسن هذا الكلام منه والقضاء من اذا كان بعد دعوى صحته وسماوة مستقيمة
وطرف عدالتهم وسئل عن ادعي على رجل انه استنرى منه حاربه صعبا كرى كذا دبرها وقضها واد
واستملكها ووجب عليه ادا هذا المهر وهو اوس بذلك وشهد الشهود بذلك بعد انكار الخصم فادعي
هذا المدعى عليه ان الحاربه قائمه في بلد كذا في بدلان ولم يصح دعواك على استنلالها واقام الله على ذلك
سهمودا اننا نأهنا حية قايمة في بلد كذا اهل صر هذا ديفا هذه الدعوى **قال** لان المدعي اثبت
الاستملاك والافران من المدعى عليه بذلك الحال وسهموده ليس حاشا فلان هذا ان كان في حصر كانوا
هم سلكا البلده يتصور صحتها بعد ذلك المارح وقد سلكك شهاده سهمود المدعي على افران
هذه الخصم بذلك ولا يندفع ذلك الا ان كخص الخصم هذه الحاربه هي سطل شهاده الشهود بطورها متعاقبة
حيث بعد ارجح دعوى هذا المدعي فمفس ذلك كالمات معاسه فيبطل دعوى هذا المدعي وشهاده
الشهود كنه بذلك **وسئل عن ادعي** على رجل عبد القاضى محرودا معلوما انه ملكه وحقه وفي
يده هذا بغير حق فواجب عليه قبض يده وقبضه اليه فاحاب هذه الكلمات فحسب من ارجح
لوى شبرده يثبت ولم يرد على هذا اهل كلى هذا الجواب لا اقامه المدعي الله عليه بالملك المطلق
ام لا **قال** ان سكت بعد هذا الكلام شاعه صحت اقامه المدعي اليه على ذلك فانه لا بد
من صرح الانكار او دليله ولا بد من الاقرار انه في يده وهذه الكلمات ليست بانكار ملكه وحقه
ولا اقرار بكونه في يده لا يرويه من اوى سكر دي نيت كحرار يشعرو فلهول ليس على تسليمه
لانه ليس في يدي او يقول هو ملكه ولكنه جفى وهو في يدي حكم الرهن فليس على تسليمه اياه فاذا
لم تقبل بانه في يده صرخا او دلاله ولم يدع الملك لنفسه كيف صح اقامه اليه عليه من المدعي لاسان
الملك على هذا المدعى عليه كنه اذا سكت بعده فالتسكوت هو المعتبر وهو كافي لسمع اليه عليه
وهو انكار دلاله وده عليه ثابته طاهرا فسمعت عليه الله لذلك **وسئل عن ادعي** على رجل
لم يكر صححه على الاطلاق وكار هذا الواع خلال اذا ادعي المدعى عليه الدفع في ذلك هل يطلب باساف
ما ادعي من الدفع ام يطلب المدعي تصحيح الدعوى قال فيه اختلاف المشايخ وفي كتاب الرجوع عن
السبائك ما يدل على ارجح الدفع بطالب بذلك وصحت الدعوى من المدعي وعليه الاعمال
ونه نفق **وسئل عن جامع من اليهود اشترى اربما او شيئا من دون المسلمين فمصر فاحدقها**
ففسر لهم المصنف عن ذلك **قال** لانهم ملكوها في فعلها وشاوا كالمسلم **قال** ان يبيع الحرام
يبيع حرة يستوفى حيطان هذه الدار وفي ذلك ضرورهم ولا ضرر في الاسلام فالتهم لا
سعر فوس الامم ملكهم والصرى حتى الحرام لا بيعها فيهم او في املاكهم ولا منع عن سله فان المسلم
لو ملك هذه الدار فبيدها او ملكها ذم في فدهما فمصرف في هذه الدار ولم يعمل كذا انهم فشيئا
لمنع عن ذلك فكذا سله وقد صحت الروايه في المبسوط ان صاحب الدار لو رفع بناءه منع حاره
السمس والرخ او لقب حيداره او صبح او بابا لم يمنع عن ذلك وان حاربه نوع ضرور لانه

فقال رجع عن قصاي او قال بدالي عيني فلك او قال وقف على لئلا من الشهود او قال اطلت حكمي

فقال رجع عن قصاي او قال بدالي عيني فلك او قال وقف على لئلا من الشهود او قال اطلت حكمي

لمصرف الا في ملكه فلكه هني **قال** ان كان ملكه من اهل الزمه اذا التحدوا ببيعة او كنيته او سلب
تاريخ الحصر لم يملكوا من ذلك **قال** ان كان ملكه من اهل الزمه اذا التحدوا ببيعة او كنيته او سلب
في اتحاد المقبره ذلك لا يروى الاول اطلبان عزهم وفي ذلك منزله اهل الاسلام اما هني فليس فيه من
ذلك واني عزهم ومنزله لثاني موازاه الملا عن كذا الارض **وسئل عن** ادعي على رجل مال معلوما
واقام اليه على ذلك ثم شهد قوم عليه انه اق بعد هذه الدعوى واقامه اليه انه استنوى من
هذا المال كذا كذا ادرها هل يبطل بذلك دعواه **قال** لا لانه يمكنه ان يقول استوفى هذا القدر
من المال بعد اثبات هذا المال عليه بمدة الله وبقي ما وراه اما لو كان الادان بلفظه يدل على
استنفايه هذا القدر هل هذه الدعوى والله بطلت دعواه باركار قال بالعار كنه ما فته
بو ذم ادعي ارب مال اما لو قال يا فتم كذا كان في الفتوى فيقتل الاخذ بعد الدعوى ولا يبطل به
سلامه **وسئل عن ادعي** على رجل مال معلوما انه ملكه وحقه وفي
من حرمه فلا في بعضها ملكه ومن اربس الابرار بالله اقام المدعي الله على انها كلها ملكه
ثم اقام المدعي عليه الله على ابراع النصف من حرمه فلا هل يبطل الله المدعي في حق النصف
الذي اقامه ادعي انه ملكه سطلانا في النصف الذي اقامه ادعي عليه فانه لا ينع **قال** انما شهادته
واحد ما اذا بطلت في بعضها بطلت في كلها **وسئل عن ادعي** على رجل مال معلوما انه ملكه وحقه وفي
الاخرى ومشيئا ما الا على على الحزبي فارد صاحب الاشغال برفع شطيه او على على شطيه
يملوا هل له ذلك قال نعم **قال** ان شرف في ملكه قيل له وهل الحاربه ان ينع عن ذلك طامه من حرمه
عنه شيل الماشي طمحه الى داره قال لا ولكن له ان يطالبه بوجه تسليمه من شيل الى طمحه منه
او من رات كحمله الى داره او في اثباته او نحو **قال** ان ينع عن ذلك طامه من حرمه
المشيل لعن صرع صاحب الدار او طمحه لقب على شطيه او لقبه صاحبه هل صاحب المشيل
يكلف جاره اعاده البناء والعمارة او امثاله الما في داره قال لا وله ان يبيعه ويعينه بشفه
كم يمنع صاحبه عن الاسفاح به الى ان يعطيه ما التفق فيه **وسئل عن ادعي** على رجل مال معلوما
ار صاحب اليد فذا حدث يده عليها واخذها مني وكانت في يدي ادعي ذلك عند القاضي فابكر
ذواليد اجداث اليد عليها فاقام المدعي الله على اجدانه يده عليها واخذه اياها من هذا
المدعي فقصر القاضي يده عنها وسلمها الى هذا المدعي ثم اراد ان يبيعه على ذلك هل يصح له مما
الارض ملكه وحقه وفي يده هذا الذي اخذه ان يبيع من واقام الله على ذلك هل يصح له مما
القاضي وهل يعيدها اليه ملكا له بمدة الله بعد ما قضى عليه **قال** نعم لانه ما قضى عليه بالملك
فيها بل باحداث اليد فلا يكون قضا له بعد القضا عليه في شيء واحد بل هذا عن ذلك حار القضا له
وسئل عن ادعي على رجل دين حقه الف درهم وكذا في يده فابكره صاحبه على الف درهم هل خوف
قال نعم قال الشايل البيش كنه هذا مقابله الف بحشة الف درهم وكرم لكعد بوا **قال** ان ينع
الكرم كنه صرخا في حق الدار كنه **قال** ان ينع **قال** ان ينع

فقال رجع عن قصاي او قال بدالي عيني فلك او قال وقف على لئلا من الشهود او قال اطلت حكمي

والأول نصفين وليس لأحد الا يهين الذي هو عليه فارادى له منه فان البصر الذي هو علم من
 الاخرين نصفين والابر الذي من الاول والاوسط من الاخرين نصفين والابر الذي من الاوسط والاخر
 نصفين والاخر نصفين من الاول والاوسط نصفين **قال محمد بن الحسن** في كتاب الرقيات اذا قام رجل
 من اهل الذمة فشهد عليه عشرة من النصارى انه اسلم لا يصل عليه يقولون الكفار وكذا يقول
 الفساق من اهل الاسلام ولو كان له ولي مشتم ولفقه اولياؤه كفار فاحلفوا على يده فادعى
 الولي المسلم انه اسلم واراد من ان يسمي له ساهدا من اهل الكفر اخذ الولي المبرات بشهادتهما وبالي
 عليه الشهود لشهادته الولي المسلم ولو لم تشهد على اسلامه الاولي مسلم صل عليه ولا يكون له ميراث
ولما ازح من النصارى شهد عليه رجل وامرأان من المسلمين على اسلامه وهو كحد الاسلام فقام
 بحجره على الاسلام ولا تقبله ولكن حبسه لانه لا يقبل لعش شهادته النساء **قال محمد بن الحسن** رجل من
 اهل ذمة شهد بانها باطلة لا يهايونها انه من ذمة وشهادته اهل الذمة على المرتد باطلة **وعلى**
محمد بن الحسن فممن استوى عبد الله شهد شاهدان انه كان حلف كل من كثر يشترطه فاحققة العاقبة
 ثم استوى عبد الله فانه لعقن الباني لشهادته الاولي **قال محمد بن الحسن** لا لعقن الباني حلف
 الشهود والشهادة **واذا اولد** جارية ليه اولاد في بطون مختلفة فشهد على الولي شهادته
 اقربين ولد الاكبر انه ابنه وشهد شاهد اخر انه اقرب الباني حلف ولد وشهد ثالث انه اقرب الثالث
قال محمد بن الحسن حلف الله الاكبر عبد صالح والباني ولد ام الولد والثالث ابنه الا ان سفيه لا الاول
 والاوسط صادق قال الحارث حارث ام ولده بولاده الاوسط **حلف ابن ابوت** **قال سالد**
محمد بن الحسن وبركاهما في درهم فاقام رجل البسه عانة درهم فقص له ثم حارح فادعى فبطل ما به درهم
 واكثر الورية ذلك ولا يسه للمدعي فاقول الذي قص له كده الحايه هذا المدعي الذي اكثر الورية
 هل على من اخذ الحايه شفى هذا المدعي الحايه الاخرى قال نعم الحايه بها صفان لا اقر اس
 ونهما شوا وانهم غرم فبطل وبه ما حلف اذا ادعى رجل على رجل عدا بغيره او شيئا اخر
 ولم يعم البسه حتى يباعه المدعي عليه من رجل اخر سقا صحفى المحض من اليهود ولم يشأه
 اليه حتى اقام المدعي البسه على المدعى عليه وفضى العاصى له بذلك واحدمه العبد ثم اترك
 اقام البسه على ارضه العبد عده وفي يده لعن حق فان العاصى يقضى له بذلك فلو ان هذا المدعى
 باع العبد من المدعى عليه او وهبه له جاز وعاد العبد اليه وهذا ضرب من الاجتال لرجع
 العبد الى المدعى عليه اذا ادعى رجل على رجل ان يباعه درهم فانكر المدعى عليه فاقام المدعي
 البسه على ذلك وفضى العاصى بذلك ثم اراد المدعى ان يملك عليه ما به درهم قال ابو العباس
 الصفار يشق من المكن السلطنة السابقة وبذلك اتفق عبد الكريم وافق ابو احمد عيسى بن النضر
 وعنه من اصحابنا ان السلطنة لا يسطر زوجا في دار خلتا فها فاقام امرأه
 لبته ان الدار كما غصبها الروح منها واقام الروح بيضه انها داره اشتراها من المرأة فان را
 بص الدوشى حال يقضى حالها لانه لا دار له الشراء في يد الروح فكانت المرأة خارجة وقال
 ابو بكر

ابو بكر اسد بن محمد بن النجاشي وكان نازعا عنده لوعده على الربيع بن جهمه فصار له دليلا

هوام

ابو بكر العياضى بعض ما الزوج لا به لا ساقى من السنن فيقبلان جميعا فبطلت العصب **الأول**
 رجله **ابو بكر** نزل ورجل مرح لوق هذا النزل حلقا في هبوط النزل ولا يسه لهما من تقضى به
 قال للذي له ارض على النزل **ابو بكر** في يده نقر في ارضه فليشوه ادعى احد من قطعا
 وادعى الاخر بطلانها وادعى الاخر كلها واقام كل واحد من البيعة فان القلتسوة طلع الجميع ونصن
 لمدعي البطانة نصف قيمه البطانة ويصن مدعي القطر من نصف القطر الذي فيها لا مدعي الجميع استحق
 فليارتها ولا يشركه فيها وقد اقام البيعة هو ومدعي القطر وهو في ارضها وفي يد كل واحد منهما نصفه
 فلا يقبل منه واحد منهما على النصف الذي في يده وكل واحد منهما النصف الذي في يد صاحبه وكذا الذي
 ادعى البطانة فانها من مدعيها ومدعي الجميع يصن فليشوه ان مدعي الجميع ضمن نصف ما فيها
 من القطر لا ذلك مستهلك في قلتسوته والقطر ملى ونصف مدعي البطانة نصف قيمه البطانة لا يسه
 ليست مثليه ولو ادعى احد من قطعا وادعى الاخر بطلانها وادعى الثالث قطعا وهي في ارضهم واقاموا
 البيعة على ذلك فليشوه مدعي الظاهر ونصف لصاحب القطر مثل قطعه ولصاحب البطانة قيمه
 بطانته **وسئل بعض مشايخنا** ادعى على امرأه كذا وكذا وكذا وكذا وكذا ولا يسه لزوجها لكنه يد
 استحلاف المرأة والحاكم يري في يده يوسف ومحمد جملته في الحلف في الكا كذا كذا كذا كذا
 حتى لا يحب عليها اليهين قال انها سروج زوجها فصح اليهين على الزوج لا عليها وكان هذا جواب عبد الله
 الناس وقعه غريبا عينا وليس هذا الجواب بشي والصحيح ما اجاب ابو نصر البوسنى رحمه الله وهو
 ان الرجل اذا ادعى على امرأته ما حلفا من الله وكها زوج اخر فابكر جميعا فانها حلفت جميعا وسأ
 وبها الزوج بالحق بالله ما علم بها من الله فان تكلمت المرأة على الساب فان تكلمت قضى عليها
 بانها امرأه المدعى وان حلف الزوج قطع دعوى المدعى وصارت امرأته في حكم ولو حلفنا المرأة
 او لا حلفناها لتكلم وهي لو تكلمت لم يقض عليها بشي لان تكلمها ليس بان من اقرارها وهي لسو المبرور
 اقرت للمدعى بعد ان حلف الزوج المدعى لم ينفذ اقرارها عليه فليشوه اسدا ما يحلف
 الزوج لا بالوا اسدا ما يتخلف المرأة من الروح لا من ارضه بعد ذلك فتنبى ان اشتقنا لنا يتخلف
 امرأه ابتداء بطل رجل ادعى على رجل الا والحاكم به عذرا لا عليه الجلوس ولا الخلس اما ما
 فان له ملازمته الى ان يخلص الحاكم وان طال فلك لا يخلي عنه زحالا لا تقدر عليه وقد جلوس
 الحاكم فصنع حقه **رجل ادعى** دارا في يد صفيين ويقول ان هذه الدار اخذها والاك مني غصبا
 ولا يسه لي ولا يسه على الصفيين هل للمدعى ان يخرج الدار من يد الصفيين ويصعبا على عبد الى اس
 يدك الغلام فحلفه قال لا حتى يقيم البسه على ذلك **ابو بكر** **ابو بكر** **ابو بكر** **ابو بكر** **ابو بكر**
 واوعدت كل واحد منهما ابنا ونفت الابن الاخر فلان الذي اعياه ينفها والاخر يترى ضال يسه
 المال كالحقير ولا يترى من امها وان كان احد الولدين كرا والاخر انتى وادعت كل واحد
 الابن ونفت البنت وزللتها فانيتهما كان لهن ابنا ثلثا فلان كها وان كان الولدان جميعا كروى
 او اثنتين وادعت كل واحد منهما احد الولدين ونفت الاخر فالذي ادعياه بسطا والاخر يترى

محمد بن الحسن

قال الفقيه ابو الليث رحمه الله وحده دفع الى رجل درهم او دينارين مضاربة فهو جاني والمضاربة
 امانه واذا استوى بها صار وكاله واذا ربح فيها صارت سوكه واذا فسدت صارت اجاره
 واذا خالف صار غصبا **وسئل ابو بكر** عن مضارب استوى باس المال دفقا فاعطاه رب
 المال دفقا اخر وقال احلظه هذا الدفن على سبيل ما قواضينا خلطت ثم راع الكثر قال مقدار من الدفن
 الذي كان في المضاربة فهو على الشرط فيه وامام الدفن الاخر فهو لرب المال له ربحه وعلمه وصعته
 والمضارب اذن صله فيما تصرف فيه **قال الفقيه ابو الليث** وهكذا اذا كان المضارب لا اجر
 له لانه على شئ هو يربح الا اذا كان له كلف دفعه مال المضاربة فله اجر صله وذلك **وسئل**
 ابو بكر عن دفع الى رجل مضاربة واراد ان يكون المضارب ضامنا قال بقول المال من المضارب كم يشاء
 الله كم يأخذ منه مضاربة كم يبيع المضارب بعد ذلك **وسئل ابو جعفر** عن مضارب ترك
 خاننا ومعه ثلثه من رفقائه فخرج المضارب مع اسب وبقي الدراج في الحجرة ثم خرج الدراج وتركه
 باب الحجرة غيب فخلق فملك بعض امثله المضاربة هل يضمن المضارب او من خرج اجزا قال ان
 كان الخارج لعقد عليه في الحفظ فلا ضمان على المضارب والضمان على الدراج وان كان حال لا يعقد
 عليه في الحفظ فالضمان على المضارب وهذا كما روي عن محمد بن شبله رحمه الله اهل الشوق اذا قام واحد
 منهم بعد واحد وتركوا الشوق فستروا منها شيئا من الاخر منهم فضمن لانهم ايتنوه **وسئل ابو جعفر**
 عن امره دفع الى امرأه بدر الفيلق او دودة لينقوم بها بصفقتها على ان الفيلق يملكها نصفان قال
 هذا من المضاربة في العروض والفيلق كله لصاحب الدودة وعليها اجر مثل الهامة وفيه الاراف
وسئل ابو بكر عن اخذ داره خطيره عنم في سلكه غير نافذ والخيران يتنازرون بين الشوق
 ولا يمتنعون على الرعاه قال ليس لهم في الحكم ضيعة عن ذلك وروي عن ابي يوسف رحمه الله فمن اخذ
 داره حماما ويتنازروا الخيران من داره فابادوا ضيعة فلا لهم ذلك الا ان يكون دار الخيران من دار
 الحمام **وروي عن سماعه** عن محمد بن الحسن رحمه الله ان احد الشريكين سركه الجنان اذا شافى فله ان
 ينفق من مال الشريكة من ثلث المضارب قال الفقيه ابو الليث رحمه الله لم يذكر في المبسوط ولا في
 الجامعين نفقة الشريكة فاسان وروي عن ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمه الله انهما ذهبا
 المضارب سوا **وسئل ابو جعفر** عن ابي يوسف فمرد دفع الى رجل الف درهم مضاربة فقال المضارب
 لم يدفع الى شيئا قال بلي قد دفعته الى من استوى بعد ذلك فهو على المضاربة وان ضاعت قبل ان يسري
 فهو ضامن والقياس هذا انه ضامن على كل حال حينئذ وكان الشريكة ولكن استعجز اذا
 حدد ثم امرم استوى انه يضمن عن الضمان ولو حدد ثم استوى ثم اقبل بعد ذلك فهو ضامن والمناع
 له وكذا لو وكله بان يسري له عبد ابين عنه ودفع اليه الف درهم ولو وكله بشرع عبد
 بعينه فاستوى في حال الحود او بعد اقبل فان العبد للام لان هذا من بعينه وقال ابو يوسف
 رحمه الله لو دفع اليه عبدا لبيعه فحده ثم اقبل به وباعه فالبيع جائز وهو يضمن عن الضمان
 قال ابن تيمية ويصح في قياس قوله انه اذا باعه ثم اقبل فهو جاني والله اعلم اللهم اغفر لنا ولجميع المسلمين
 ولا اله الا الله

كتاب

كتاب الشفعة **سئل ابو بكر** عن رجل اشترى دارا من رجلين فباعها لهما معا فاشترى من رجلين
 ثم باعها قبل من المدرك والمشتري شفعيهما مال البيع جاني والمشتري لا يقدر على قتلهم الدار الى المشتري
 الا ببيع الشفعة واجازته فاذا اطلب الشفعة كانت اجازة للبيع وبطلان الاجارة فان قيل
 كيف يجب الشفعة له والبيع انما هو باعته فله فله لا يكون له الذي ضمن الدار او ضمن للبايع قال
 لانه اذا ضمن الدار فقد اقبل نفسه منزله البايع وكذا اذا ضمن الدار البايع لا يحرم ما لم يفسد
 اذا كانت الكفالة بشرط في البيع فاما في الاجارة فقد جاز البيع الا ان المشتري بالخيار اذا لم يبطل
 الاجارة فصار منزله من استوى داره ان فلانا بالخيار وكانت لفلان شفعة فله ان يطلب الشفعة
 كذا في هذا **وسئل ابو جعفر** عن اخذ ارض من اربعة وزرعها فلما صار الربيع بقلا اشتري المزارع
 الارض مع نصيب رب الارض من الزرع كم جالس في البيع قال البيع جاني وللشفعة في الارض
 وفي نصف الزرع ولكن لا يخذ حتى يدرك الزرع لان نصف الارض مشغول بنصيب المزارع ولم يكن للشفعة
 فيه شفعة فالمزارع احق به حتى يدرك الزرع **وسئل ابو جعفر** عن اشترى ضيعة بالف درهم
 فلما سمع الشفع لم يطلب الشفعة ثم ان البايع حطامه حتمته فلما سمع الشفع طلب الشفعة
 قال له ان يطلب الشفعة وهكذا روي عن محمد بن شبله رحمه الله **وسئل ابو جعفر** عن اشترى
 دكانا فطلب للشفعة الشفعة فشم له المشتري الا انها تنازعا في الثمن فلم يأخذه وتفرقا
 بوجه ثم اراد ان يخذ دكانا قال المشتري لشم له ذلك وانبت ان الثمن على ما قال المشتري فله ذلك **وسئل**
ابو القاسم عن المشتري اذا اشترى طلب الشفعة الشفعة كيف تكلف قال ان اشترى طلبه عند سماع
 حلف على علمه وان اشترى طلبه عند لقائه حلفه البته **وسئل ابو بكر** عن شفعة ادا
 شتم المشتري لم يطلب الشفعة قال يبطل شفعته وكذا قال ابو بكر قال ابراهيم بن يوسف لا يبطل
 وهكذا روي عن محمد بن الحسن رحمه الله قال الفقيه ابو الليث رحمه الله وبه نأخذ **وسئل ابو بكر** عن دار
 ولها شفعان واحد غائب ففرض للحاضر ثم قدم الغائب والدار في يد الشفع الحاضر قال
 يطلب الشفعة منه وسر المشتري اذا لو كانت الدار في يد البايع لكان للشفعة ان واحد
 منه **وسئل ابو جعفر** عن احد الشفعين اذا كان غائبا فطلب الحاضر نصف الدار بالشفعة
 على حيازته لا شحق الا نصيبا او لم يمسك ذلك فطلب شفعته لانه لما طلب نصف
 الدار وسكت عن النصف صار ثلثا للشفعة في النصف واذا بطل النصف بطل الكل
وسئل ابو القاسم عن رجل دعوى في الدار نصف ملك الدار وهو شفعان الا كيف يطلب
 الشفعة حتى لا يبطل شفعته قال يقول طلبت الشفعة واطلبها اذا لم يمسك حتى الذي
 ادعى فيها **وروي عن سماعه** عن ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمه الله انهما ذهبا
 حتى اسقطت شفعته فان حلف قضاه **وسئل ابو بكر** عن رجل اشترى دارا فاشترى من رجلين
 وكذا يقول ما يخرج منه وقال ابو بكر جمع ما ورد في محمد رحمه الله في كتاب الجمل كله موجود
 في المبسوط الا ميله واجده وهو ان الرجل اذا اراد ان يشتري الدار بعشرة الف درهم

ابو جعفر عن رجل اشترى دارا من رجلين فباعها لهما معا فاشترى من رجلين ثم باعها قبل من المدرك والمشتري شفعيهما مال البيع جاني والمشتري لا يقدر على قتلهم الدار الى المشتري الا ببيع الشفعة واجازته فاذا اطلب الشفعة كانت اجازة للبيع وبطلان الاجارة فان قيل كيف يجب الشفعة له والبيع انما هو باعته فله فله لا يكون له الذي ضمن الدار او ضمن للبايع قال لانه اذا ضمن الدار فقد اقبل نفسه منزله البايع وكذا اذا ضمن الدار البايع لا يحرم ما لم يفسد اذا كانت الكفالة بشرط في البيع فاما في الاجارة فقد جاز البيع الا ان المشتري بالخيار اذا لم يبطل الاجارة فصار منزله من استوى داره ان فلانا بالخيار وكانت لفلان شفعة فله ان يطلب الشفعة كذا في هذا وسئل ابو جعفر عن اخذ ارض من اربعة وزرعها فلما صار الربيع بقلا اشتري المزارع الارض مع نصيب رب الارض من الزرع كم جالس في البيع قال البيع جاني وللشفعة في الارض وفي نصف الزرع ولكن لا يخذ حتى يدرك الزرع لان نصف الارض مشغول بنصيب المزارع ولم يكن للشفعة فيه شفعة فالمزارع احق به حتى يدرك الزرع وسئل ابو جعفر عن اشترى ضيعة بالف درهم فلما سمع الشفع لم يطلب الشفعة ثم ان البايع حطامه حتمته فلما سمع الشفع طلب الشفعة قال له ان يطلب الشفعة وهكذا روي عن محمد بن شبله رحمه الله وسئل ابو جعفر عن اشترى دكانا فطلب للشفعة الشفعة فشم له المشتري الا انها تنازعا في الثمن فلم يأخذه وتفرقا بوجه ثم اراد ان يخذ دكانا قال المشتري لشم له ذلك وانبت ان الثمن على ما قال المشتري فله ذلك وسئل ابو القاسم عن المشتري اذا اشترى طلب الشفعة الشفعة كيف تكلف قال ان اشترى طلبه عند سماع حلف على علمه وان اشترى طلبه عند لقائه حلفه البته وسئل ابو بكر عن شفعة ادا شتم المشتري لم يطلب الشفعة قال يبطل شفعته وكذا قال ابو بكر قال ابراهيم بن يوسف لا يبطل وهكذا روي عن محمد بن الحسن رحمه الله قال الفقيه ابو الليث رحمه الله وبه نأخذ وسئل ابو بكر عن دار ولها شفعان واحد غائب ففرض للحاضر ثم قدم الغائب والدار في يد الشفع الحاضر قال يطلب الشفعة منه وسر المشتري اذا لو كانت الدار في يد البايع لكان للشفعة ان واحد منه وسئل ابو جعفر عن احد الشفعين اذا كان غائبا فطلب الحاضر نصف الدار بالشفعة على حيازته لا شحق الا نصيبا او لم يمسك ذلك فطلب شفعته لانه لما طلب نصف الدار وسكت عن النصف صار ثلثا للشفعة في النصف واذا بطل النصف بطل الكل وسئل ابو القاسم عن رجل دعوى في الدار نصف ملك الدار وهو شفعان الا كيف يطلب الشفعة حتى لا يبطل شفعته قال يقول طلبت الشفعة واطلبها اذا لم يمسك حتى الذي ادعى فيها وروي عن سماعه عن ابي حنيفة ومحمد بن الحسن رحمه الله انهما ذهبا حتى اسقطت شفعته فان حلف قضاه وسئل ابو بكر عن رجل اشترى دارا فاشترى من رجلين وكذا يقول ما يخرج منه وقال ابو بكر جمع ما ورد في محمد رحمه الله في كتاب الجمل كله موجود في المبسوط الا ميله واجده وهو ان الرجل اذا اراد ان يشتري الدار بعشرة الف درهم

ويريد ان يحل حتى لا يخذ الشفع الا لشري الف درهم واراد البائع ان الدار لو اشترى
 يرجع عليه المستوي الا بعشرة الف درهم فانه سيع الدار منه بعشرين الف درهم ثم يودي اليه
 عشرة الف درهم الامقدان فانه سيعطيه ديناراً باق عليه من الدرهم الى عام عشرين الف
 درهم ولو اشترى الدار من المستوي فان المستوي يرجع عليه ما يودي اليه من الدرهم ثلث دينار فقط
 لانها اذا اشترى بطل الجير فحينئذ لم يزل له من باع ديناراً باق عليه من الدرهم ثم ظهر انه لا دين
 عليه مطلق حتى يفرق **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي
 بالحوار كيف خلف اذا انكشفت فانه قال ما كان هذا بثلث الف درهم على قول من يرى الشفعة
 ما كان **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي بالحوار
 بطلت شفعته وكذا اذا اراد ان يرفع العلوة مع الامام جماعة فلم يذهب بطلبها بطلت شفعته
 قال الفقهاء او للسوداء انه اذا علم في طريق مكة وكبر وشكلا ساعته لتكن كما يوسع على يديه
 لو كان يركب ويكافأه فانه لم يطل بشفعته فان لم يجد في ذلك الوقت رشوا او فحاشا فهو معذور
 الى الوقت الذي يجد الفقه **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي
 فارد الشفع ان اخذها قال ينظر ان قال الروح جعلتها مبركة فالشفع معها شفعه واراد
 جعلتها مبركة فلا شفعه فيها **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي
 اذا طلب الشفعه فخص هو المستوي الى القاضي فطلب المستوي من الشفع المال قال يقول القاضي
 للشفع اخذ المال فارد ان يرضى له بالشفعة واراد ان يرضى له بثلث الف درهم ولا يطلت
 الشفعة **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي بالشفعة
 واخرى النكاح لفسى او قال اخرى لفسى وطلبت الشفعة فلما ادركت قال طلبت الشفعة
 القرآن ان يقول طلبتها الشفعة والحيان فاذا ابتدأت باحدهما بطل الثاني واركان مقبوضا **مسألة**
 ان يرضى عن دار يبعث ولها بابان في رفاق لا ينفذ فيهما واهل السكنى اقل من عشرين لفسا هل لهم
 جميعا الشفعة قال الفقهاء او الله هذا على وجهين احدهما ان كانا في اهل دار في باب
 احدهما في باب اخرى في باب اخر فاشترى ما رجع واحد ووقع الحايض الذي بينهما
 وصار بينهما دار واحدة فان اهل كل رفاق اراد احدهما الحايض الذي بينهما واما اذا كانت الدار في
 الاصل واحدة فها بابان في كل رفاق باب على حدة والشفعة لاهل الرفاق في جميع الدار بالسوية
 وكذا اذا كان رفاق اسفله ورفاق الحايض في رفاق الحايض الذي بينهما حتى صار كانه
 سكة واحدة فان اهل كل رفاق الشفعة في الرفاق الذي كان في حايضه ولا في رفاق الحايض
 الاخر وكذا كانت سكة عن يافره ووقع الحايض الذي بينهما حتى صار كانه سكة نافذة
 فم فيه شرفا واما ينظر الى اول الامر ولا ينظر الى احوالها في الاشياء **مسألة** عن رجل اشترى داراً
 والمستوي قال للشفع ابراهيم بن خزيمة لك قبلنا فقال بطلت وهو لا يعلم انه وجبت له
 قبلها الشفعة قال لا شفعه له لانه قد ابطال حقه وكذا حال اصحابنا رحمهم الله فيمن قال لا خير

اجعلني في حل ولم يزل له ماله فله فاذ اجعله في حل فانه يصير في حل ولا ينظر له قبله
 سواء علم او لم يعلم قال الفقهاء او الله هذا في الفضا فاما فيما بينه وبين الله تعالى
 اذا كان له حق لو علم به لا يحل له في حل فانه لا يبين في حكم الاخر **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم
 ففرض حقه في الشفع فله الشفعة ان سلم اليه الدار ان لم يسلم حتى يفرق بطل ان لم يفرق
 الشفع واراد ان يخذ بالشفعة ليس له ذلك فان لم يفرق حتى يفرق الشفع ثم افرق فالشفع
 فيها الشفعة **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي بالشفعة
 ابراهيم بن خزيمة قال سمعت ابا يوسف قال اذا سلم الشفع الشفعة ثم حط البائع من المهر شيئا
 بعد ما سلم الشفع فالشفع ان اخذ ان شاف قال وهكذا ان فاده البائع عبد الوامه او شيئا
 اخر فالشفع ان اخذها كحصة من الثمن بعد التسليم **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي
 داراً فقال له الشفع قد سلمت الشفعة فاذا هو اسراها لغيره فهو على شفعته **مسألة** عن رجل اشترى داراً
 عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي بالشفعة ففرض حقه في الشفع
 كان اهل السكة ان اخذوا الدار الاولى وتكونوا اسرى في الثانية **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم
 نصيبهم واحداً بعد واحد فلما اراد ان يخذ الاول وليس له على اللبس الا بثلث الف درهم ولو كانت
 الدار في نصيب اربعة فاسترى كل نصيب الثلاثة واحد بعد واحد والرابع غائب ثم حضر
 وله ان يخذ نصيب الاول وهو سرك في نصيب الاخرين ولو استرى احد الاربعة نصيب اللبس
 واحداً بعد واحد في الرابع كان سركا في النصيبين جميعا ولو استرى ما شافا من دار
 كلها الرجل فاجاب الدار لرفقها وليس يلزم له ذلك فله ان يخذ فان سلم الشفعة كم باع المستوي اللبس
 فلا شفعه له **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي بالشفعة
 الشفع وقال انتظر الشفعة بطلت شفعته وعن ابي يوسف رحمه الله انه قال او لا هو على شفعته
 ولا يكون سكوته قبل الاجل قسماً وعرضي يوسف رحمه الله فيمن اشترى داراً على البائع بالخيار فبطلت
 عن الاستهاد وبذلك قسماً وعنه انه قال او لا ليس بثلث الف درهم فالبائع ولا يكون الشكوت قسماً
مسألة عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي بالشفعة ففرض حقه في الشفع
 خياره في التي اشترى لانه لو قال فلان اشترى داراً ففرضت لم يكن هذا رضاء وليس هذا خيار الشرط
 وزوي عنه في رواية اخرى خيار الوتة قد بطل **مسألة** عن رجل اشترى داراً بثلث الف درهم وكان المستوي لا يودي
 وقال سلم لي نصفها بالشفعة واسلم لك النصف في الشفعة واسلم لك النصف في الشفعة
 ولو قال انما شفع هذه الدار فسلم لي نصفها بالشفعة واسلم لك النصف في الشفعة فبطلت شفعته
 كان الشفع على شفعته في كليهما وعن ابي يوسف رحمه الله لا يكون قسماً في المثلين جميعا ولو ان
 استوى عشرة افرجه من لاقه واراد الشفع ان يخذ القراح التي يليه قال محمد رحمه الله له
 ذلك وليس له في بقية الشفعة وكذا في القرية ودوي من زاد عن ابي حنيفة رحمه الله ان شفعته
 وجبت في الافرجه كلها ودوي الحسن بن ابي مالك عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال لا يخذ الا

دارا اشترى
 دارا اشترى
 دارا اشترى

القراح التي هي قلازقه
في موضع واحد ان قلاز ناع نصيبه فقال الشوك وطلبت سفعه وسكت الجاز ثم تركت
الشوك السفعه الحار ازايد قال لا كما ينبغي له ان يقول ارأيه هذا والا فقد طلبت السفعه
ولو اني ارضا من قوم اقبسوها ورفعوا طرقاتهم فخلوه نافدا ثم بنوا دورا بينة وبينه
وجعلوا الواج الدول الى سكة غير نافذه فباع بعضهم دارا قال محمد بن الله السفعه ثم شواكل
السكة وان كانت نافذه فكأنها غير نافذه فان شواكلها عالم يقولوا جعلنا هاهنا طرقاتا الى
فارقالوا ذلك لم يكن لهم ان يرجعوا ولا يحب السفعه الا للحار الملازق وقال ابو جعفر رحمه الله
لم ان رجعا في قاس قوله السفعه بينهم جميعا **قوله** عن محمد بن الله ومراعي دارا الى جنب
رجل هو شفعها وهو نوع من رقبه الدار له فحاف اراعي رقبتهما يبطل سفعته وان ادعى السفعه
بطل دعواه في الرفية كيف يصنع قال محمد بن الحسن رحمه الله ان هذه الدار داري فارجلت اليها ولا
فان على سفعتي فاذا قال هذا لا يبطل سفعته بدعواه الرقبه وقال محمد بن الحسن رحمه الله اذا
استوى الرجل دارا ثم رجع فيها ليس كسكنها السفعه فهو للحار انساخذها بالسفعه واعطاه
ما زاد فيها وارشاها وروى ابن زياد عن علي بن حنفه رحمه الله في دار واحد كروا احد
فوق الاخر وكلا واحد فوق الاخر فباع واحد منهم بئنه فاركان طريق كلهما في الدار فلبا قنين ان
يسترك في السفعه وان كان اباها في السكة فاباعه او شكا كان للاعلى والاسفل ارا حذا
بالشفعة فارباع الاعلى فالأوسط اولى من الاسفل وارباع الاسفل فالأوسط اولى من الاعلى ولو
ارسلوا استري نصيبا معلوما من دار ثم قاسم الشوك ثم حاش السفعه فاركانت القسمة بقضا
لا يبطل القسمة ولا السفعه وان كانت بعض قضا يبطل القسمة والسفعه السفعه هكذا روى
زياد عن ابي حنفه رحمه الله وفي رواية محمد بن الحسن رحمه الله عنه شوا ولا يبطل واحدهما **قوله**
رجلين استويا دارا وما سفعان وكما سفع بالثاقتين هاتهما ثم حاشا الثالث فله ان يبيع القسمة
اقتساما للقضا او يبيع قضا في الاقارب كلها **قوله** ابو جعفر رحمه الله لو ان رجلا استوى دارا وكما
سفعه بدار فسأوم السفعه داره وورسها على طلبه على شفيعته ولوان داره لا يشقضا منها
لا يبطل شفيعته ايضا عن ابي يوسف رحمه الله في ربيع يثا من دار ولان جاز وليس للثا لريق
دار الجاز الشفعه قال القضا او اللث رحمه الله وبه ناخذ السفعه اذا جابطل الشفعه
فسلم او اعلى المستري ثم طلب الشفعه لا يبطل سفعته لانه ابتدا خطاب لطلب شفيعته
فان سلم على غيره او لا ثم طلب الشفعه بطلت شفيعته لا شفعته بغير الطلب ولو سلم على
غيره في الطريق قد واصل المستري لا يبطل شفيعته الا اذا وقف في الطريق لمحمد بطل شفيعته
اذا اخذ الشفعه ليعلا فخر الى الصباح ثم جابطل فله ذلك اذا جاز وقت ما خرج الناس
وقال القاض الامام علي بن الشافعي رحمه الله اذا جاز ما جاز في الغداة صح طلبه السفعه اذا قال
لم اعلم بالشرا الى الشايعه فالقول قوله وعلى الاخر البينة ولو قال السفعه علمت به وقد كدى

وطلبت

وطلبت الشفعه حديد وقال المسدري لم يطلب فالقول قول المسدري وعلى التشفيع البينة كما طبع من
قال بعد القيام على المجلس اجرت نفسي في المجلس والله تعالى اعلم اللهم ارحم لنا ولا بنا ولا مائنا ولا مائنا
كتاب النسخ والبيع والبيع لله **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل ابو القاسم عن رجل قال على كذا لسم الله
وصلى الله على محمد قال هو كذا وقال لسم الله واسم محمد فهو مبنية وقال ابو نصر بن سلام اذا
قال باسم الله واسم فلان شعب محمد بن شمله فاركان ابنهم في يوسف بقول حين هينه وقال محمد بن شمله
لا يصح بئنه لانه لو جاز بئنه جاز الرجل كذا **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا
منهجه او دفع مضره فلا يثبت به الا ترى ان السنة جاز لا فيها جاز المال وروى عن النبي صلى الله عليه
انه نبي العباس ان يقيم على الوجه فترك ذلك ووسم على عن الوجه **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل
للاصبيه فامر حلا بئنها فذبحها وترك الشفعة عمدا قال رضي الراعي فقه الشاه وسنري فقهها
قال مصت امام النبي يتصدق بها على المساكين قال القضا او اللث رحمه الله هذا اذا اقر الراعي انه ترك
الشفعة عمدا **قوله** ابو القاسم عن رجل قال عند الذبح لسم الله ولم يظن بها قال لم يكن هذا كذا لسم الله
قال القضا او اللث رحمه الله ارصد ذلك لسم الله لعل لم يظن بها قال جاز وان قصد تركها لا يجوز
قوله ابو القاسم عن رجل قال ارا كذا لسم الله واسم محمد فهو مبنية وقال ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل
رحم الله لعل اذا ذبح شاه لعه عن غيره وليس هذا كذا لسم الله عن غيره عن كفارته بامره لان العبد
صار قابضا لنفسه بالعق فاما ما لا يجزى له لو كذا القضا فلا يتحول عن المالك الى غيره **قوله** ابو جعفر رحمه الله
عن رجل اذ ذبح وقال بالفارسية لسم الله بنام فلان واراد بذلك انه من فلان او لم يكن بئنه قال ارجوا لا
يصير بئنه **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا لسم الله واسم محمد فهو مبنية وقال ابو جعفر رحمه الله
اباها ويغلف **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا لسم الله واسم محمد فهو مبنية وقال ابو جعفر رحمه الله
ترى انه لو شفع المودن يقول الله اكبر فقال الله اكبر ولم يرد به الشفعة للذبحه قال لا يجزى الا
سمى عند الذبحه ولم يخصه اليه فانه يجزى **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا لسم الله
رمي صيدا واخذه ولم يكن له من الوقت ما يؤخذ على ذبحه قال لو كذا وهو قول الحسن بن زياد قال القضا
او اللث رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا لسم الله واسم محمد فهو مبنية وقال ابو جعفر رحمه الله
وهو استجسان وبه ناخذ **قوله** ابو القاسم عن رجل قال ارا كذا لسم الله واسم محمد فهو مبنية وقال ابو جعفر رحمه الله
برضا به قال ارا كذا لسم الله في ملكه فليس لغيره ان يذبحه عن امشاكها وان كان يذبحها في الشك
او في ملك غيره او في موضع لا ملك له هناك والناش تناذون بها فلم ان يذبحه عن ذلك فان امتنع والا
يرفع الامر الى الحاكم او الى صاحبه حشبه حتى يذبحه عن ذلك **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا لسم الله
العبد ثم ذكر انه صلى ربيع وضوءا فان علم قبل الزوال ولم يذبحوا بئنه لم ان يذبحوا العبد ثم يذبحوا
ولو علم بعد الزوال فليس عليهم شي وجازت ذبايحهم **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال ارا كذا لسم الله
شاه او يفره وهي حي ولم يذبح بعد الذبح لو كذا ولا يحتاج بعد الذبح الى التبرك **قوله** ابو جعفر رحمه الله
ذكرت هذا القول لمحمد بن شمله فقال صدق ابو مطيع قال القضا او اللث رحمه الله هذا اذا علم
انه كان حيا وقت الذبح وخرج منه دم ميت فوج ولو انها حية ولم يخرج منها دم ميت فوج جاز ايضا

بالمط

وسئل عن رجل من بني الكروم وامراه جات بغيرهم فاخذ فيجانه من غير امر
لتأخذ من العيص وكانت في غايه الحراره فطربت الفجانه على الارض فالتسرت فلحقها
القمها ولو سبطت لافهم **وسئل عن رجل** في يده حمار عرسه امانه فدفعه الى اجني فغيبه فطلب صاحب
الحمار حماره من الامين فاخبره انه دفعه الى فلان فغيبه فلان ودفع حمار نفسه الى صاحب الحمار
المجيب وقال انفع به الى ان اطلب حمارك وارده اليك فاخذه هو واستعمله وهكذا عده ثم ان الامين
وجد ذلك الحمار واجزره ودفعه الى صاحبه هل له ان يصنه فنه حمار نفسه قال لا لانه قصه واستعمله
بادنه قل فمهل لسلهم هذا الحمار لصاحبه قال نعم لانه عين له فسله اولا يكون هذا عوضا للامين
بحماره قال لا لانه لم يتجمل وضاب ذلك **وسئل عن رجل** وامرته بعد موته جدار داره فطربت
لنقود فعلم القاضي بذلك فقال اجزوه حتى اقسمه بن الويه فجاواها اليه فكلت عنده اياما حتى
بعث امير الولاة اليه وقال ابعتها الى انا اقسمتها بن الويه فبعث بها اليه فلم يدفعها الامير الى الورثه
هل للورثه ان يصيروا القاضي قال نعم لانه بعثها الى الامير من غير ان يراه فصار مثلها اختيارا
وسئل عن رجل عرق امراة رجل لا يستقر من ماله من رجل فاقضه والمتفرض دفعه اليهم
وهم وضغوه في يدرج فأت هذا الامين بهذا المال فعلى من يكون قضا هذا الدرس قال المتفرض يطالب
به المتفرض والمتفرض يطالب به القاضي والقاضي يطالب به من تركه الامين بالتجمل **وسئل**
عن رجل من بني منار وبيوت اهر او كل منزل متقبل لفتى ولكرنت هوى كرك فقام
متقبل منزل من الليل وفتح الباب وخرج من الخمار الى البيت فلبث هري وشرق منه المال
الكس هل يجب الضمان على فاح باب الخان وناكره غير مغلق مالا وهو نظير من فتح باب القفص حتى
طار الطير منه او فتح باب الاصطبل فخرجت الدابة منه **وسئل عن رجل** عنده دبيعة اشترى
وهي ثياب ملفوفة في لفافه فباعها فاشترى موضعها تحت راسه كالوشاد بالليل كم يقول
وب الودعة بعد ردها اليه كارتها كذا ثوبا وقد ذهب ببعضها فلحق المودع ذلك ووضعها
تحت راسه الصيف قال لا اذالم يثبت انها كذا عيدا وانها ضاعت تلك الليلة فوضع ذلك عند
ضيفه باحد ذلك على انه لا يضمن ذلك عند ضيفه لانه في بيته وهو حاض حاضا
فلم يكن مضيفا وهكذا قال الوحده من الله ان مودع المودع لا يضمن لان المودع وضعه عند
الناي عن ضيع لانه حافظا اذا كان حاضا فاذا غاب ضمن لترك الحفظ وهو لم يقب المودع
بل هو في بيته وهو حافظا لما فيه **وسئل عن رجل** عن رجل وله اموال على الناس وله وارث واحد
غائب فاخذ السلطان غرابه واخذ منهم مالا بقدر ما عليهم من دين الميت بمصادره وحضر الوارث
هل له ان يأخذ من الغراب الذي على علمه لموته قال نعم ويكفي طالع السلطان على الغراب ولا يكون ذلك
اخذ الدرس الذي للميت ولا كفي طالع على وارث الميت لانه احد العيين وحقه الدين **وسئل عن رجل** ان
خرج من الطاحونه ينظر الى هيل الما حير قل الما قد دخل الشارح في سرق اموال الناس هل يضمن
الطاحون قال نعم حين يقبض عن الباب بعد ان يقبض مضيقا والله يعلم **وسئل عن رجل** ان

عطا

عطا عن رجل من بني الكروم وامراه جات بغيرهم فاخذ فيجانه من غير امر
لتأخذ من العيص وكانت في غايه الحراره فطربت الفجانه على الارض فالتسرت فلحقها
القمها ولو سبطت لافهم **وسئل عن رجل** في يده حمار عرسه امانه فدفعه الى اجني فغيبه فطلب صاحب
الحمار حماره من الامين فاخبره انه دفعه الى فلان فغيبه فلان ودفع حمار نفسه الى صاحب الحمار
المجيب وقال انفع به الى ان اطلب حمارك وارده اليك فاخذه هو واستعمله وهكذا عده ثم ان الامين
وجد ذلك الحمار واجزره ودفعه الى صاحبه هل له ان يصنه فنه حمار نفسه قال لا لانه قصه واستعمله
بادنه قل فمهل لسلهم هذا الحمار لصاحبه قال نعم لانه عين له فسله اولا يكون هذا عوضا للامين
بحماره قال لا لانه لم يتجمل وضاب ذلك **وسئل عن رجل** وامرته بعد موته جدار داره فطربت
لنقود فعلم القاضي بذلك فقال اجزوه حتى اقسمه بن الويه فجاواها اليه فكلت عنده اياما حتى
بعث امير الولاة اليه وقال ابعتها الى انا اقسمتها بن الويه فبعث بها اليه فلم يدفعها الامير الى الورثه
هل للورثه ان يصيروا القاضي قال نعم لانه بعثها الى الامير من غير ان يراه فصار مثلها اختيارا
وسئل عن رجل عرق امراة رجل لا يستقر من ماله من رجل فاقضه والمتفرض دفعه اليهم
وهم وضغوه في يدرج فأت هذا الامين بهذا المال فعلى من يكون قضا هذا الدرس قال المتفرض يطالب
به المتفرض والمتفرض يطالب به القاضي والقاضي يطالب به من تركه الامين بالتجمل **وسئل**
عن رجل من بني منار وبيوت اهر او كل منزل متقبل لفتى ولكرنت هوى كرك فقام
متقبل منزل من الليل وفتح الباب وخرج من الخمار الى البيت فلبث هري وشرق منه المال
الكس هل يجب الضمان على فاح باب الخان وناكره غير مغلق مالا وهو نظير من فتح باب القفص حتى
طار الطير منه او فتح باب الاصطبل فخرجت الدابة منه **وسئل عن رجل** عنده دبيعة اشترى
وهي ثياب ملفوفة في لفافه فباعها فاشترى موضعها تحت راسه كالوشاد بالليل كم يقول
وب الودعة بعد ردها اليه كارتها كذا ثوبا وقد ذهب ببعضها فلحق المودع ذلك ووضعها
تحت راسه الصيف قال لا اذالم يثبت انها كذا عيدا وانها ضاعت تلك الليلة فوضع ذلك عند
ضيفه باحد ذلك على انه لا يضمن ذلك عند ضيفه لانه في بيته وهو حاض حاضا
فلم يكن مضيفا وهكذا قال الوحده من الله ان مودع المودع لا يضمن لان المودع وضعه عند
الناي عن ضيع لانه حافظا اذا كان حاضا فاذا غاب ضمن لترك الحفظ وهو لم يقب المودع
بل هو في بيته وهو حافظا لما فيه **وسئل عن رجل** عن رجل وله اموال على الناس وله وارث واحد
غائب فاخذ السلطان غرابه واخذ منهم مالا بقدر ما عليهم من دين الميت بمصادره وحضر الوارث
هل له ان يأخذ من الغراب الذي على علمه لموته قال نعم ويكفي طالع السلطان على الغراب ولا يكون ذلك
اخذ الدرس الذي للميت ولا كفي طالع على وارث الميت لانه احد العيين وحقه الدين **وسئل عن رجل** ان
خرج من الطاحونه ينظر الى هيل الما حير قل الما قد دخل الشارح في سرق اموال الناس هل يضمن
الطاحون قال نعم حين يقبض عن الباب بعد ان يقبض مضيقا والله يعلم **وسئل عن رجل** ان

حال

عن الجبايات التي يأخذها السلطان ظلمها من عه على القوانين
قال الشد الامام الاجل ابو شجاع رضي الله عنه يقول ان السلاطين جعلوا غنمهم الاموال اللازمة حتى
آل الامن الى اراضهم ورا الى الاقبان من لشري دارا على ان لا يجابيه بها فطعن اربها جبانة او
ازجبايتها درهم فظهر انها درهمان لم يدرى الجبان ان شاربها وارثا رضي بها كما قال اصحابنا رحمهم
الله في الخراج الموقوف **قال شيخ الاسلام** وعلى هذا اذا كانت الدار المورثة من الصغار والكبار اذا
طالب السلطان الجبايات وطولب الوصي بذلك بحث لو امتنع لان ذاك المورث يدفع الجبايات من تركه
انه لا يضمن **وسئل عن رجل** عن بطالبه السلطان قال فقال هذا الرجل لا خير ادفع اليه والي
اموانه الدرس بطالبوني شاف دفع هل له ان يرجع حكم الامن قال لا لانه يطلب منه هذا المال بظلم
فامره بدفعه اليه هذا المال هذا المستب كما مر بان يتلف ماله باقوال له التي ما لك في البين او اتلف
كدي من مال او ادفع مالك الى من نيت ودفع اليه لم يرجع عليه كذا هذا **وسئل عن رجل** عن جدر
في صخر القربة التي هي لاهل القربة وهي ميتة واولادهم حفيظه نجبا فيها الخطة او الشجر وذلك بغين
ادن الباقي وجار حرا اخر واوقد في الحفيظه نارا ليقتلها وذلك بغير اذن الباقي ايضا فوقع فيها حمار
فاحترق فالتفت على ابيها بحث على الخاف على قاس ماله اصحابنا رحمهم الله في كتاب الديارات ان جدر
يبن على قارعة الطريق والغني رجل فيها حمارا فوقع في البئر حل فاصابه الحرق مات ارضه على الخاف
ومثله لو وضع حمارا على ارض يقرب البئر فيعقل به رجل ووقع في البئر والدة على واصل الحمار
وسئل عن رجل عن غصب شجرة فادخلها في بنايه او ناله فغرسها في ارضه او غصبا
فوصل سحرته فقال المفسوب منه للغاصب وهبت منك الشجرة او ناله او الغصن هل
يبين الغاصب عن الضمان هذه الهبة فالنعم قبله لم وقد وهب المفسوب منه للغاصب مالا ملكه لان
حقه قد انقطع ووجب الضمان على الغاصب قال بلو لكن هذا في المعنى ان الله عن الضمان الواحد اشبه
هذه العين وهو كعاق الورثه مكاتب الموت يكون امواله عن يد الكفاية ولا يكون اعتاقا
حقه لانهم لم يملكوه فكذلك هذا **وسئل عن رجل** عن نقره غصبا من حاصبا وعصبا اخر
من الغاصب وشوفا المالك من غاصب الغاصب العجزه عن استناده ادها منه بقضا القاضي كم ان
الغاصب الغاصب كان في المنقلة فاستردها من مالها بالبطية والمالك عاجز عن حاصبه
هذا الثاني هل له ان يحاصم الغاصب الاول وبطالبه برده عن الرقبة اليه او يصونه قيمتها اذا عجز
عن ردها عنها قال لا لان المفسوب وصل اليه المفسوب منه فاستقضى عصب الاول وهذا لانه
وان اخذها بسكره فعداخذ عن حقه ومثله اذا وصل اليه في الوجه المستحق ما يترك اخذه بغيره
وكذلك الحكم في الودائع اذا وصلت اليه مالا وصليت بطريق وجعل المالك الى المالك وارفع الابداع
والله يعلم **قالوا في القصة اي الشئ الذي قد رجم الله نصرا** عن رجل عن رجل
عن رجل مفسوب هل يحرم احد ان يدفع له من الوضو والشرب قال اركان الفقه موضع الذي كان
فلان يشره وارجل عن موضعه فاني اكره ان يدفع به احد **وسئل عن رجل** عن خضاب
يدخل الخبثه في منزله في سكه غير باوده هل لاهل البسكه ان يمنعه من ذلك قال اركان نصرا

على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا **مسألة**
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 لم يله ولا كشيء ولو ادى الى الوية بنوى عن الصغار والربى كان الكنت وعن ابي يوسف رحمه الله قال
 بتول الطالب ان سألته **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 منه ثم انه في قال صار في حل وليس له ان ياحد منه شيئا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 ثم جالعه منه فقال المعضوب منه لا اقبلها ولا اجعلك في حل قال يرفعها الى القاضي حتى يقره
 ولو وضعه في حجره بنوى وقال يمين كافي يقولون العصب او الودعه اذا وضع بين يديه بنوى في
 لا يبرئ حتى يضعه في يده او في حجره فاروجه في حجره فراه فقد بنوى ايضا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن عليه دين فشيء حتى مات او خذ يلووم القيمة قال ان كان الذي مالعه او استقرضه
 فلا يخذله وارعهه ونسيه حتى مات لو خذله يوم القيمة **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 رجل عن سباني ملك الارض ناجيه اخرى فبكرت لمن يولى الشجره قال لا الذي غرسها وعليه قيمه الناله
 يوم قلعها فاركا قلع الشجره يرض الارض فارضا لارض يعطيه قيمه الشجره يوم ختمها وعلى القاص
 قيمه الناله **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 فقطعها الجار هل يرضى قال نعم لان صاحب الجذوع ان يقول كاف يكره ان يخرجه الجذوع صحيبه
 قال القصة او الليرة الله هذا اذا قطعها ولم تقلمه فاما اذا القلمه فمالها ان ترفع واما ان اقطع
 فاركره ان يرضاه منه بقطعه ولو قطع باذن القاصي كان اجترأ **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 بغير اذنه وحمل صوفه لبوذا قال ارض الصوف ولم ينقص من العنق شيئا فعلته مثل ذلك الصوف وان
 كان نقص من العنق فهو الجار ان شاء اخذ مثل ذلك الصوف وان شأضمنه ما دخل التقصير
 في الغنم واللبود الجار في الاحوال كلها **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن ابي يوسف عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 والبيع والشرا والتزوج وطعن من الوطى **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 القاصب في بلدة ويشعر في هذه البلدة اقلامه او الكنى اياها منه مثله او قيمته فلا هو
 بالخيار ان شاء اخذ مثله وان شأضمنه يوم ختمها بقيمة البلدة التي عصب عنه وارضنا
 صبر حتى رجع الى بلدة فباحد منه مثله **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 هناك ثم قالوا فاموا وتركوه قاله ضامنون وارغام واحد بعد واحد قالوا على اقرانهم **مسألة**
 عن عصب من مسلم حرا وجعل فيها خلا او مليا فصار له خلا قال القاصب كله للقاصب
 ولا شيء عليه لانه جعلها ماله فصار مثل ملكا لشيء عال قال القصة او الليرة الله
 وقال بعضهم ان الخلاء ما على مقدار خل الغاصب وخم للمعضوب منه لان حرمه صارت خلا
 فصار له خل القاصب اخلط خل المعصوب منه وبه ماخذ **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 ويرعى سابه معص صاحب الحمام ثم خرج فوجد صاحب الحمام نائما وقد شرب بيانه قال ان القاصب
 وهو قاعد فلا ضمان عليه وان وضع جنبه ونام فهو ضامن **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا

عشره بركاتهم وقال عليه من هذه العشرة لك والسبعة شلها الى قلان فملكك الدراهم والبرق
 قال نعم لانه منها لار الله كانت هذه فاشد لا تمنع من قسومه ولو كان ملك وصيه من منف
 لم يضمن لا يباحون عن قسومه ولا يضمن السبعة في الحال لانها امانة **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 الى سبيته فعد المعصية الي دابة الا ان يركبها بعين اذنه فحطبت قال او كان بين الرسول والموسى
 انساها او يعطى فانه ذلك فلا ضمان عليه والا فهو ضامن **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عشره بركاتهم وقال بعضهم منها سبعة لك وحشده منها وديعه عندك فاشد لانه القاصب منها حيا
 وهناك الباقية قال نعم سرعه درهم ونصفه قال القصة او الليرة الله لان الله فاشد حمة وانما اعنتك
 مضمونه عند دابة والحق الباقية نصفها امانة ومضمونها مضمون فوجر عليه صغار الحشدة بالاشتمال
 والحق الباقية مضمونها مضمون ونصفها امانة فوجر عليه ضمان سرعه درهم ونصفه لهذا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 ملكها له ان يدخل الدار وما خذها من صاحب الدار قال كور وكس سعي ان يعلم بذلك اهل الملاح
 انه انما ادخلها هذا المعنى واراد فحص اهل الملاح واملكه ان يدخلها واخذ ماله في شئ فلا بأس
 به واراد كشف الملك من صاحب الدار فلا يدخلها من اذنه بل يعلم صاحبه حتى يادوله او يخرجها
 اليه **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 ارضه بك او الجوقك في الناس قال لا يكره ان يرفع وار دفع فهو ضامن وان قال اقطع يدك او ضحك
 حشر شوطا او قال لا ملكك ودفع فلا ضمان عليه **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 البس فهو ضامن قال القصة او الليرة الله لان الله فاشد حمة وانما اعنتك
 فوجر عليه ضمان سرعه درهم ونصفه لهذا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 ملهاه متفرقة فادخلها صارت لها قيمة هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد
 في كلفه متفرقة فادخلها صارت لها قيمة هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد
 اذا وجد الجوزات في موضع او موضع واحد فادخلها صارت لها قيمة هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد
 مباحه بالبري فاما المحرم فادخلها صارت لها قيمة هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد
 الاشجار ووجد البساتين فادخلها صارت لها قيمة هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد
 طاحونه واجري ارض غيره لعن طيبه نفس من صاحبها هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد
 لا يرضى لمن علم بذلك ان يرضى له طاحونه ولا يرضى لها ولا يرضى لها طاحونا باجر او عار به
 عن قطع شجرة في دار رجل فغرامه قال رب الدار الجار ان شاء برك الشجره جلي
 القاطع ثم يقوم الدار نفس شجره ويقوم مع الشجره فصنعه فضل ما بينهما وارضنا اشك الشجره
 وصنعه ما استغن بالقطع وان كانت فتمتها مقطوعة وعن مقطوعة شوا فلا شيء عليه
 عن المورور الطريق المحدث قال ان كان صاحب الملك هو الذي جعل ملكه
 فطريقا جاز فادخلها صارت لها قيمة هل يرضى له قال ارضه في موضع واحد

ولو مات من ذلك فلا شيء عليه ولو قبله بالشر فلا قصاص عليه وعليه الدية في ماله اذا زحج الناس
يوم الجمعة فقبلوا رجلا ولا تدري من قبله فدينه على ست لثال رجل قال لا خراصا حتى فقبله فقبل
زفي عليه الفضل وهو قناس وعند كجد جلاله كج الدية استخسانا **روى محمد بن الحسن بن حبيب** **روى عنه**
في صبي يد ابية جذبه انسان من يد ابية والاب تمسكه فمات فدينه على الذي جذبه وروته ابوه وان
جذاه مبقا حتى مات فالديه عليه ولا يرثه ابوه **روى محمد بن الحسن بن حبيب** **روى عنه**
دراعه من فيه فسقطت انسانا وذهب ليم ذراعه فالدين عليه انسانا بالثيف فاخذ سيفه
دراعه لا عصاة اذى فله ان يرفع يده ولو ان جلا اراد ان يارب انسانا بالثيف فاخذ سيفه
سده فحرب صاحب الثيف سيفه من يده فقطع بعض اصابعه فان كان المفاصل فعليه القود لانه
عهد وارثه بكن من المفاصل فعليه الدية رجل قال لعبد الفرس اقل نفسك فقبل نفسه فعليه قيمته
رجل حفر بئر في سكة غير نافذة فوقع انسان فانه ضمي وليس هذا الوضع الحن فيهما والوض وربط
الدابة رجل وضع سيفه في الطريق فعثر به رجل فمات وانكسر الثيف فالدين صاحب الدابة
هذا وهذا ضمي قيمه الثيف فان كسر الثيف فوقع على الثيف فالتكسر السيف ومات الرجل
فصاحب السيف ضامن ليرثه ولا يضمن الكايشير **روى عنه** واقفه على الشط فمات نفسه احرك
واضاف هذه الواقفه فان انكسرت الواقفه فالحضان على الجارية وان انكسرت الحابية فلا
صمان على الواقفه رجل له خايطا ياب حاله ان احرقه هذا الخايط فانه مابل قال هذا انما
ولو قال لم يبعي لكان تدعه ولا يكون هذا انما اذا اوقاها هذا مشهور **روى عنه** خايطا ياب احد القاصي صاحب
بدمه فضم رجل ان يدمه بامر فمات للضم ان يدمه بغير امره رجل وضع جرة فماتت او
ليس فماتت ووضع اخر جرة اخرى فماتت جرت احدهما فاجابت الاخرى فانكسرتا فلا يضمن صاحب
الجمع القاعة قيمه الجرة المندرجة ومثل الكيل الذي فمات من الزنت لانه غلبة حجر وضع على الطريق
فما عطف به قيمه واما المندرجة فاجازت عني موضعها فقد حرج صاحبها عن القصاب
واذا وجد الصنف في دار المضيف قتيلا فهو على رب الدار عداي حسنه وجرم الله وقال ابو يوسف عليه
الركان بارا لا يبي على خده فلا دية ولا قسامة وان كان محططا فعليه الدية والقسمامة **روى عنه** رجل على دابة
رجل محتوما من خطئه ورجل اخر علمه محتوم من لغز اذن صاحبها فعبطت من بعد ذلك ضمن صاحب المحتوم
لث المفقود وصاحب المحتوم من على القيمة وكذا هذا العبد وان كان هذا الرجل على صبي حر فمات
من بعد ذلك فالديه عليه مالا ولو حرج الرجل الدابة ثم لغت من الجراحه كان على صاحب المحتوم
لث المخرج وعلى صاحب المحتوم من لث المخرج وما بقي من قيمه الدابة فعليه ما نقصان وكذا في
العبد ولو كان المخرج في الصبي فالحضان عليه ان يرضى رجل امس عبد ان يرضى فابق فهو ضامن وكذا
لو امس بار يرضى بغيره فقتل العبد صغيرا او كبير ولو امس ان يرضى متاع مولاه ففعل لا يضمن
روى عنه فمات وقع رجلا في البحر فغرق فعلى عاقلة الدية وان كان حصر طرحة
سكة شاعه ثم غرق لم يكن فيه دية ولو غرق رجلا فطرحة فمات سكة فقبله لم يكن على الذي
فعل ذلك قود ولا دية ولكن يغرب بغرب خرب وجميع وخيش حتى يموت ولو غرق صبيا لم يلقاه

في الشمس حتى يلقى او في الظل في يوم بارد فقبله كادته على عاقلة رجل غصب ثيابا فمات في يده
ضامن لفهم والله تعالى اعلم اللهم اعمر بكاه ما جرى على لسانه ولو ادرى
روى عنه رجل غصب ثيابا فمات في يده ضامن لفهم والله تعالى اعلم اللهم اعمر بكاه ما جرى على لسانه ولو ادرى
تسبل كم الدرس عن قال في حرمات ان كان صالحا لم يسترب الخمر ولم يزر ولم يلبس
فقال الاخرى كرهه ايت هل يكون قد قال لا لا قوله كرهه كرهت ليس فيه اشارة الى هذه الافعال
فقبله لو قال ان كرهه كرهت فعلا لا يكون قد قال لا لا لانه يستبهم ولم يكن قد قال في ابره كرهت
فقال هذا لا يكون قد قال واستدل بالمثل المنصوطة رجل قال لا لا لانه يستبهم ولم يكن قد قال في ابره كرهت
قد قال الباني فان قال صدق هو كما قلت كان قد قال لا لا لانه يستبهم ولم يكن قد قال في ابره كرهت
روى عنه وهو صنف الخلفه في حرمات ان كان صالحا لم يسترب الخمر ولم يزر ولم يلبس
اصحابنا رحمهم الله وكل الوحد فيه ان يلد جلد اخيرا يحمله كاد في الجنار رجلا فمات جازي ووجه عليه
الحيد فمات من يارب جلد عكالك فيه مائة شراخ وضرب ضربة واحدة قال الفقيه او اللث رح الله هذا القول
حيث وبه اول **روى عنه** رجل غصب ثيابا فمات في يده ضامن لفهم والله تعالى اعلم
وعاها ان يلبس في المسجد الجامع فصر بها حد من وهي قاعة فسمع بذلك ابو حنيفة رحمه الله فقال اخطا
ابن ابي ليلى في تته مواضع احدها انه ضرب بمخوفة والمخوف لا يضمن عليه والباي انه ضمي بها في المشي والاشا
لانقام فيها الحدوث والسالب انه جمع بين حد وبغض الجماعة لا يباح احد واحد والباي انه ضمي بها في المشي والاشا
ولا يسعى ارقام الداني ما لم يخف الاول والباي انه ضمي بها في المشي والاشا
روى عنه عن سارق دخل دار او جمع المباع ثم طرح في بئر ماء كان فيها ثم خرج واخذه قال
انكار القاذرة ما اخرج به فشه فلا قطع عليه وارثه بكن القاذرة واما اخرجه بئركه فانه يقطع
عن عباد دس لس فالسائل اهل المدينة مثل ربيعة بن عبد الرحمن وعنه عن محمد بن ابراهيم
مبيته والواحدة جتان فقدمت البصرة فماتت احدا الا قال عليه جدران فقدمت البصرة فماتت احدا
الاقال عليه التمرين واحده عليه قال الفقيه او اللث رح الله هذا القول
ان يلبس في المسجد الجامع فصر بها حد من وهي قاعة فسمع بذلك ابو حنيفة رحمه الله فقال اخطا
في يوم نزلوا بيتا او خان فماتت بعض ماع بعض وصاحب الماع كنهه بشفه او تحت راسه فلا يقطع
عليه ولو سرق من تحت راسه في مسجد جماعة او سرق منه وصاحبه كنهه فانه لا يقطع التمسك كلاف
البيت والحال الذي فيه القوم نزول الا يرى انه لو سرق من مسجد جماعة فماتت احده فماتت احده فماتت احده
ارخرج من المسجد فانه لا يقطع ولو دخل بيت رجل فسرق بعض ماعه فماتت احده فماتت احده فماتت احده
السارق فانه لا يقطع عليه وكذا لو دخل رجل الحمام فسرق ماعه فماتت احده فماتت احده فماتت احده
عليه وهذا خلاف المستند **روى عنه** رجل غصب ثيابا فمات في يده ضامن لفهم والله تعالى اعلم
درهم قال لا وذكر انه عر غيره انه كرهه واخذ **روى عنه** رجل غصب ثيابا فمات في يده ضامن لفهم والله تعالى اعلم
والاخر جاهل بشران الخمر وبن بيان قال العالم والجاهل وجوب الحد سواء للفقير منها فضل الفقه
لانه قد لعلم الفقه وربما لعلم بالعلم طاعات وربما يتعاطى ما لا يحل والجاهل يتعاطى محرقات ولم يعلم

لله

بكم

بكم

بكم

بكم

بكم

نفس سالت من ان يحسن حاله اخر ان في حله اكلت من مالي فله ان ياكله ولو حال من اكل من مالي فهو
جل لا ياكل احد ان ياكل منه وقال بعض سالت محسن فقال اكل من اكل في حله وقال بعض سالت
محسن فقال اكل من اكل منها فهو في حله ولا بأس باكل منها الفنى
والفقير **مسألة** سالت عن كسب دابة لعلها فاحدها النسيان فاجابها لم يكن قال ان
سيتمها وقال من ثابها فاحدها النسيان قوله واريد نقل كسبها فليكن في حله على ملكه وله ان يبيعه
حيث وجدها قال الفقهاء ان النسيان لو اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
جارت هبة له استحسانا والقبول من اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
القبض صار معلوما لمنزله فن وهب دثاله على حله **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
مالي عليك فقال المكاتب لا قبل مالي قوله وفي هو مكاتب على حله وقال ابو يوسف رحمه الله جاز حرا
واماله عليه ولو ان رجلا ضل حبه لولاه فوهبها الرجل وشبطه على قبضها وطلبها فوجدها
وبعضها قال ابو يوسف رحمه الله الهبة باطله وعاد من الهبة حايته **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها
عن الحى الذي عليك على اني الجبان قال البراءة حايته والجبان باطل الا ترى انه لو وهب له كسبا على انه
الجبان جازت الهبة وبطل الجبان والبراءة اولى لان الهبة كساح الى القبول والقبول والبراءة كساح الى
القبول **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
له كسبا وجب عليه ان تصدق وان اذله ان اكل من طعامه فانه لا ياكل له ان تصدق منه وانما ياكل له
ان اكل منه **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
اعطيت قال لا ياكل له ان اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
فيما امنعه وزوجها فيما ساكن فوهبت دارها من زوجها قال الهبة حايته لانها ما في يدها في يد
الزوج فالدار مشغولة بعيله ومقتاعه فجارت الهبة **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
مضى ملكه على كل امرأه تنزوحها كسبها بدي فاقبل الزوج شاعته جازت الهبة وللزوج
ان ياكل من امرأته بدها لمنزله من اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
ترجعت بعد ذلك لا يجب عليها شي **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان
القلم ثوابه له او لا يويه قال ثوابه له لانه ليس للنسيان الا ما يشقى الا ان لو اكله في ذلك تعلم
وارشاد فله اجر تعلمه وارشاده **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان
صدق الا ان من الميت او دعاه ثابته يصل اليه لانه جازي الاخيار ان الحى اذا صدق عن الميت لفت
الله تعالى ذلك الى الميت على طبق من ثوب **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان
على نفسه افضل او اعطاه الى الفقير من انفاقه على نفسه افضل ولو اعطى الفقير فعد حافا لانه
الذي صلى الله عليه وسلم سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
عياك فقال صدق قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله اما حافا لانه اذا صدق ولم ينفق
على نفسه اركان لا يصير على الشدة غاما اذا كان حاله لو صدق يعلم انه يصير في الشدة غاما افضل
لانه افضل

لانه على حال وثورث على نفسه ولو كان سهم خصامه وانما نزل هذه الآية في مثل هذه الحالة
عن قال الميت مالي لفلان ان اكلوا المباح له لا يعلم فان تناول فلان ذلك على الميت فانه
ساول حيا ولا يشعه النسيان الا بالعلم بالباقة **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
مال مولاه او من حايته شيئا لاشان هبة هل يشعه ان يقبل منه قال اردفع شيئا لو بلغ مولاة كره ذلك
لا ياكله ذلك واركان يعلم انه لو بلغه لا يكره فلا بأس به **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
حله الموهوب له الى بلح لا يكره الوهاب ارجع كما قالوا في السنين اذا وهب لرجل حايته في دار
الحرب فاخرجها الموهوب له الى دار الاسلام ليس له ان يرجع **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
انك تغيب كثيرا فارجع تغيب عنى فقد وهبت لك الحايطة الذي كان كدى ملكك معها ثم اذبح الروح
ذلك الحايطة قال هذا على وجهه فهذا الوجه الذي ذكرنا بعد الهبة لعدم التكليم والذبح اذا وهبت
وشملت اليه ووعدتها الزوج بملكك معها فالحية حايته ولا يبطل بالطلاق والذبح اذا وهبت
بشرط ان ملكك معها وشملت اليه كانت الهبة حايته ولا يبطلها طلاقا والرابع اذا قال وهبت
ملكك ان ملكك معى هذه الهبة فاشد والخامس اذا اصابها ان ملكك معها على ان الارض هبة فالصالح
باطل والارض من دوده عليها **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان
العقبى ياكل مال غنمو او اجد او اكل من البئر فانه ياخذ من ثوب لا من ثوب من ثوب الثوب
قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله يحل له ان ياخذ من الغنم مقدار ما يشبع ايشان واحد لانه اذن له
مقدار حاجته **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
اجراء وان لم تصدق فملك في يده لا يجب عليه شي **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
مقتاع الاب والخرج كالحاج الى قبرها **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
عازر عها هل صح الهبة قال ان قال الميت عنده ذلك قبلت صارت الاضطر بالقبول وان لم يقبل قبلت
لاشئ له **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان فاحدها النسيان فاحدها النسيان
قبلت ولا ينبغي ان يكون الهبة اكس من البيع وفي باب البيع اذا قال بعت عبدي من ابني الصفي بكذا
ولم يقل استترت كان البيع جائزا وكذا اذا ابتدا وقال استترت ابني عبدي هذا لا يبي بكذا
جاء البيع ولو قال لاح وهبت عبدي هذا منك والعبد حاضر وقبض الاخر العبد ولم يقل
قبلت جازت الهبة ولو كان العبد غائبا فذهب الاخر وقبضه ولم يقل قبلت جازت ايضا
قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله وتقول اي بكن ياخذ **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها فاحدها النسيان
لصاحبه وهبت منك حصتي من الرخ فرد على ابي مالي فردة عليه ثم اراد ان يطالبه بالرخ
قال ان كان المال قائما غنم ممتلك ولم يقسمها حين وهبه فالهبة باطلة **مسألة** سالت عن رجل اكل من اكل من اكل منها
عنى وهب من رجل لرضا وشاعها اليه واشترط ان ينفق الموهوب له على الواهب ما خرج من هذه
الارض ما حال هذه الهبة قال اذا كان فيه كروم واشجار فالهبة حايته والشرط باطل وان
كانت ارض فراج فالهبة فاشد قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله لانه اذا اشترط عليه

ما حكم

ما حكم

ما حكم

ما حكم

ما حكم

عن جرج مع قفايه وعبدك واحد منهم انهم اخرجوا في التمدد يعني من قارب
واحد منهم ان يرفع كل كذا في كل كذا من المأهله من الرفاق على المشايخ فاما لو انما المشايخ
ما قدروا عليه لانهم تنفادوا في الاكل في وقت الجمع وقد اناج الله اهل مخالطة البناني مع ما لو قد على
الكل مال البسم فقال وارخالطوهم فاحوا انكم وروى عن عمار النوري رحمه الله انه كان ياتي ويقول لروحه
انفقوا املت النفقة ما به درهم اعطاء حسب درهما **وسئل ابو بكر** عن وقف على اقرابه للفقير في ملده
كثير وجعل آخر الفقير واروا ان يردون الاسقال من تلك البلده هل يحسن من ذلك هذا الوقف قال ان كان
القوم من كحاطهم فان صلتهم نذور ايمان او اواركا فوامي كحاطهم فكل من اسفل من تلك البلده
انقطع صلته من الوقف واعطى من وجد مقبها هناك واراسق واحد مقبها هناك صرف الى الفقراء
سماهم انفقوا قال القصة ابو الليث فارحموا الى القرية واقاموا بها ورجعت العله اليهم في المشغل
وذكر نحو هذا هلال في كتاب الوقف **وسئل ابو بكر** عن وقف ارض فيها زرع هل يدخل الزرع في الوقف
قال ان كان الزرع وقف ما وقف لا قيمه له دخل في الوقف وان كانت له قيمة فالزرع لا يدخل في الوقف ما لم
يذكره قال القصة ابو الليث وقد ذكر هلال في كتاب الوقف ان الزرع يدخل في الوقف لم يعزل عنه
وسئل ابو القاسم عن رباط فيه غار اجر للناول ان تناول منها قال روف اركون سعيه
من بناولها الا ان يظهر ان جاعلها جعلها للفقراء قال القصة ابو الليث رحمه الله ان كل رجل من سكان
الرباط قال احسن من بناولها فهو احوط اليه الا ان يكون غار الاقيه لها مثل النوق وكوه **وسئل ابو بكر**
عن ارض وقف في يد قيم جعلها في يد اكل وكان فيها قطر مشرق فوجد الاكل من لبن رجل فقال صاحب
المنزله صحت ان اوقن عليك مائة من من العطي هل يجوز للقيم اراحد تلك قال اراعلم ان اراشق امره شرق
ذلك المقدار او اكثر حار له ذلك اراحد ما مضى واركاب لعلم انه يعطيه اكثر مما شرق محافه هيك الشتر
او كوه ذلك لا يجوز اراحد الامقدار ما شئت ان كان شوقي منه وراعلم انه لم يشرق لبناء ولكن
يعطيه ذلك محافه قطع الشغب وكوه لا يجوز اراحد منه **وسئل ابو بكر عن من يرضى قال**
ان كنت متولي خانوق وقف على الفقراء كنت استملك من غلته كذا ولم اكر او دي زكوة
مالي فاد واذلك من تركي اكون ذلك من ثلثه او من جميع المال قال ارضقه الوبه وفي الوقف يعطى
من جميع المال وفي الزكوة من ثلثه وان كدته فكله من الثلث وللوص ان يملك الوارب بالعه ما فعل
انه اعلم ان يملكه استملك من غلته الوقف وارحلف جعل من الثلث وان يملك من جميع المال لان الوقف
له طالب والزكوة لا طالب لها لكنه لما لم يفر لثان لعينه الا يرى ان
ابو الليث وقال بعضهم ان الجواب انها واحد انه من الثلث لانه لم يفر لثان لعينه الا يرى ان
لواق انه كان له مال الشايه واستملكه ولم يود زكوة فانه لو حذر من يملكه وان كان له طالب
فكدي هذا وحاصه على قول اي يوسف رحمه الله لانه قال في كتاب الاموال ان جلا قال هذا المال
عندي لقطه وكدته الوبه فانه صدق من يملك ماله كذا هذا **وسئل ابو بكر** عن امره وقف
دار الجاهي مرضها على يلب بنات لها وليس لها وارث غيرهن قال اللب من الدار وقف والبنات
مطلق

مطلق لمن يرضى عما ما شئت قال القصة ابو الليث رحمه الله هذا اذا لم يجرى الوقف فاما اذا اجرى
سماه وقفا عليهم **وسئل ابو بكر** عن ارض دار بعد داره وقفا فتصدق بثلثها لعلها افضل ام الوقف قال
صدق بثلثها افضل ولو كان ضيعه فالوقف افضل **ان امره من جيران السج ان يملك الاسكاف ثم انا**
اراد ان يوقف دارها فقال لها ابو بكر نريد ان نعمل دارك من ثلثه فان اردت ذلك فيعي دارك و
بعضها صعيه فاجعلها وقفا ليصل لك اجرها الى الابد وقال لا يجوز من وقف الدار بل يصل اليه اللغه
من الجيران **وسئل ابو بكر** عن وقف وقفا صححا على ساكني دار الخلفه بار يعطى كل واحد منهم ستمائة درهم
كل يوم ثم ارض ساكنها لا يثبت هناك ويشتغل بالحراثة هل يشتر من هذا الوقف شيئا قال ان كان له
ماوى في الرباط في بيت من بيوتهم وله هناك شئ من الله فله من الوظيفة ما يخصه من الشبان وكدي
لو خرج في الغار في طلب المعاش ويشتغل في حرفة لا حرم من وظيفته **وسئل ابو بكر** اراحت اراشغل الله
بالحراثة وبالثا لا نقص التعليم هل يمنع ذلك منه قال اركان بعد هو من الخلفه واهل العلم
ارحوا ان يكون في الوظيفة كفيه وان اشتغل بعمل من اعمال في كل الاوقات حتى لا يكون من الخلفه
ولا وظيفه له **وسئل ابو بكر** اراحت لو شرط الواقف على ساكني دار الخلفه ولم يقل على طلبه العلم وهو
بها ساكن لا يطلب العلم هل له من الوظيفة نصيب قال هو لساكني دار الخلفه من اهل العلم ولا
شئ لم يملك من اهل العلم ولا من الخلفه **وسئل ابو القاسم** عن الخلفه في الاشياق اذا اختلفوا
ولس كل واحد منهم بينه قال يفرع بينهم وصاروا كانهم قدموا جميعا لم يزل قوم وجدوا موثي فانه
لا يرت بعضهم من بعض وجعلوا كاسهم ما توامعوا قال القصة ابو الليث رحمه الله لو ارضيها غاب
عن البلد اياها ما رجع وطلب وظيفته فارخرج الى مشوره ثلثه ايام ليش له اربط بعمامتي وارخرج
الى بعض الرشايق واقام حشده عشرا فليس له طلب ما مضى ايضا واراقام اقل من ذلك لا من ابد له
منه شعي ان شئت وتجعل وظيفته وينبغي ان لا يؤخذ بثلثه اذا كانت غلبته مقدار شهر اوله
انتهى فاذا زاد على ذلك حار له لغيره اراحد بيته فاركاب المجر ولا يخلف للتعليم فان كان اشغل
بكتابه الاشياق مما يحتاج اليه فلا بأس اراحد وظيفته وان اشتغل بعمل اخر لا تسعه اراحد
وسئل ابو بكر عن رجل في مرضه جعلت نزل كرمي وقفا وكان فيه ثمر او لم يكن فان صير الكرم
وقفا لا ينزل اما يصيب وقفا بوقف الكرم فصار كعوله وفت كرمي فانه من النزل وكدي لو قال
جعلت غلته كرمي وقفا **وسئل ابو بكر** عن وقف ضيعه له على ماله واولاده وجعل اخره
لبنات كس وفيهم امرأة وابنها فماتت المرأة اكون نصيبا لانيها قال اذا لم يكن الواقف شرط ان مات
منهم رز نصيبه الى ولده فان نصيب المرأة يروح الى الجميع **وسئل ابو بكر** عن اخوة ورثوا
ضياعا فاقسموها وجعلوا للاضع ناحيه معلومه وشيئا طوبها وعرضها حرم في انا عين
ايهم لم يعزلوها من كذا القطعه ثم اراضع طلب نصيبه فادوا ان يسموا اليه فقال الاضع انتم و
ان قد جعلتها للفقراء اسمهم يسموا اليه ما يحب عليه قال اركان الموضع الذي سموه معروفا
من عن اركلف باحلاف العارفين لا شئوا بها فانه يسأل عمارا ان يقول جعلتها للفقراء فان اراد
بذلك فاعاكر وقفا وان اراد به الصدقه او لم يكر له فيه يكون نذرا ولا يكون وقفا وعليه ان يصدق بها او يفتتها

مسألة عمر أوصى بشئ لعمارة المسجد في سنة ثمان مائة وثمانين قال في هذه المسألة قال
 المشارة من سنة المسجد في سنة ثمان مائة وثمانين قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 حاركا من المسجد قال حنبل لا بأس به **مسألة** في البيع من الأرض إذا أخرجوا بضيق
 من الأرض ولم يزد على هذا قال ينفذ ملكه لأن ذلك ضيقه **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 قال لا يجوز أخذها وللإسقاط أن يبيعها وشتره على من أخرجها **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 فقال أرو حذنه فقلت إن أوقف أرض على المساكين فوجدته هل يجوز أن يبيع على وارثه في حذنه أو على أقرانه
 لا يجوز قال هذا إن كان ما ذكره من أن يوقف على الأقران أو غيرهم ولا يجوز على من لا يحل له أن يعطيه ركه
 ماله وإن وقف على ولده جاز الوقف ونذر ما بقي على جاله **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 جعلوا أرضا من أرض الكوفة موقوفة على مشيخهم وأمرهم أن يزدروا في مشيختهم قال إن كانت المدينة
 فمكة عتوه ولا يصح ما من المشارة يجوز أم لا لأنه إذا بيعها عتوه فقد ملكها فجاز أم لا وأما إذا أخرجها
 بالبيع فأرض القرية على ملكهم ولا يذير له فيها ولو أخرجها جاز وقف ضيقه على أرضها ولا يصح
 لها أن يخاصه قال أبو بكر الوفاء حين والشرط باطل وذكر عمر بن الخطاب في الوقف وقال أبو بكر الوفاء
 باطل ولو وقف على أرضها وبسوى من غيرها أرضا أخرى وجعلها موقوفة قال أبو بكر الوفاء حين والشرط
 باطل كالأول وقال أبو بكر الوفاء والشرط باطل وإن قال القصة أو لث وذكرك هلال في كتاب الوقف
 إذا وقف على أنه بالحياتين بطل الوقف بطلتوا بين الحياتين وقفا أو لم يمسروا روى عن أبي يوسف رحمه الله
 أنه قال إن بين الحياتين وقفا حان الوقف والشرط باطل وأما لو وقف له وقفا فالوقف والشرط باطلان
 وقد ذكر عن عمر بن الخطاب رحمه الله في الوقف باطل وقال في الشئ الكس لولم يخلص في سائر أو شلحا أو أرضا
 جعلها وقفا عتس كنه كم هو دونه على صاحبها كان باطلا لا هذا خلاص الصدقات التي جازها
 الأمان وذكر يوسف بن خالد السلمي وهو أشاد هلال وهو أدام أهل البصرة وقد أخذ العلم من أبي حنيفة
 رحمه الله أنه طلب الوقف جائز الوقف باطل ولو وقف بشرط أن يبيعها ونسرى بنته أحرار الوقف
 والشرط في قول أبي يوسف وهو قول هلال وفي قول يوسف بن خالد الوقف جائز والشرط باطل وانفقوا
 على أنه لو اتخذ مشيخا على أنه بالحياتين جاز الوقف وبطل الشرط **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 وهي ما تنفع بأوقافها وبطارها أو بأجلها والوقف جائز ولا يقطع أصلها إلا أن يفسد أصلها
 ولو كان لا ينفع بأوقافها وبطارها فانه يقطع ويتصدق بثمنها فان بليت بانيها والأعرس مكانها
 أخرى **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 قال إن كانت آثارهم قد اندرست وعظامهم قد بليت فلا بأس بذلك وإن كان من عظامهم شئ باق فلا
 بأس بأن يمشى ويقبل فيها المسلمون **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 مقبرة لا يمشى فيها المسلمون **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 النار وقفا على المسجد على تلك التي أحقت اليها ببيعها فليكنوا بذلك يعني هذا الحكم قالوا قد
 فعلنا واشتدوا عليها قال إن قرأوا الحكم بالعائنة وهي تسمع جاز الوقف والألا يصح وقفا

في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 في بيع من الأرض إذا أخرجوا

في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 في بيع من الأرض إذا أخرجوا

وسئل أبو جعفر

مسألة عمر أوصى بشئ لعمارة المسجد في سنة ثمان مائة وثمانين قال في هذه المسألة قال
 المشارة من سنة المسجد في سنة ثمان مائة وثمانين قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 حاركا من المسجد قال حنبل لا بأس به **مسألة** في البيع من الأرض إذا أخرجوا بضيق
 من الأرض ولم يزد على هذا قال ينفذ ملكه لأن ذلك ضيقه **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 قال لا يجوز أخذها وللإسقاط أن يبيعها وشتره على من أخرجها **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 فقال أرو حذنه فقلت إن أوقف أرض على المساكين فوجدته هل يجوز أن يبيع على وارثه في حذنه أو على أقرانه
 لا يجوز قال هذا إن كان ما ذكره من أن يوقف على الأقران أو غيرهم ولا يجوز على من لا يحل له أن يعطيه ركه
 ماله وإن وقف على ولده جاز الوقف ونذر ما بقي على جاله **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 جعلوا أرضا من أرض الكوفة موقوفة على مشيخهم وأمرهم أن يزدروا في مشيختهم قال إن كانت المدينة
 فمكة عتوه ولا يصح ما من المشارة يجوز أم لا لأنه إذا بيعها عتوه فقد ملكها فجاز أم لا وأما إذا أخرجها
 بالبيع فأرض القرية على ملكهم ولا يذير له فيها ولو أخرجها جاز وقف ضيقه على أرضها ولا يصح
 لها أن يخاصه قال أبو بكر الوفاء حين والشرط باطل وذكر عمر بن الخطاب في الوقف وقال أبو بكر الوفاء
 باطل ولو وقف على أرضها وبسوى من غيرها أرضا أخرى وجعلها موقوفة قال أبو بكر الوفاء حين والشرط
 باطل كالأول وقال أبو بكر الوفاء والشرط باطل وإن قال القصة أو لث وذكرك هلال في كتاب الوقف
 إذا وقف على أنه بالحياتين بطل الوقف بطلتوا بين الحياتين وقفا أو لم يمسروا روى عن أبي يوسف رحمه الله
 أنه قال إن بين الحياتين وقفا حان الوقف والشرط باطل وأما لو وقف له وقفا فالوقف والشرط باطلان
 وقد ذكر عن عمر بن الخطاب رحمه الله في الوقف باطل وقال في الشئ الكس لولم يخلص في سائر أو شلحا أو أرضا
 جعلها وقفا عتس كنه كم هو دونه على صاحبها كان باطلا لا هذا خلاص الصدقات التي جازها
 الأمان وذكر يوسف بن خالد السلمي وهو أشاد هلال وهو أدام أهل البصرة وقد أخذ العلم من أبي حنيفة
 رحمه الله أنه طلب الوقف جائز الوقف باطل ولو وقف بشرط أن يبيعها ونسرى بنته أحرار الوقف
 والشرط في قول أبي يوسف وهو قول هلال وفي قول يوسف بن خالد الوقف جائز والشرط باطل وانفقوا
 على أنه لو اتخذ مشيخا على أنه بالحياتين جاز الوقف وبطل الشرط **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 وهي ما تنفع بأوقافها وبطارها أو بأجلها والوقف جائز ولا يقطع أصلها إلا أن يفسد أصلها
 ولو كان لا ينفع بأوقافها وبطارها فانه يقطع ويتصدق بثمنها فان بليت بانيها والأعرس مكانها
 أخرى **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 قال إن كانت آثارهم قد اندرست وعظامهم قد بليت فلا بأس بذلك وإن كان من عظامهم شئ باق فلا
 بأس بأن يمشى ويقبل فيها المسلمون **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 مقبرة لا يمشى فيها المسلمون **مسألة** في بيع من الأرض إذا أخرجوا قال في هذه المسألة قال لا قبل فأن يرى له
 النار وقفا على المسجد على تلك التي أحقت اليها ببيعها فليكنوا بذلك يعني هذا الحكم قالوا قد
 فعلنا واشتدوا عليها قال إن قرأوا الحكم بالعائنة وهي تسمع جاز الوقف والألا يصح وقفا

في بيع من الأرض إذا أخرجوا
 في بيع من الأرض إذا أخرجوا

وسئل أبو جعفر

لنفسه فيضمن الاتفاق لانه صار عاصبا فلا يخرج عن الضمان الا بالرد الى صاحبه والباقي ارب
لسطن هل يلى له ام لا ولا يصح الاتفاق والمالك ان اخذها لصاحبها ثم ردها الى مكانها فانه
سطن ان يرح من مكانه ثم ردها ضمن الا فلا وان ادعى انه اخذها للرد لالنفسه فعداي
حسبه ومحمد لا يقبل قوله الا بينه وعمداي يوسف يقبل قوله مع لينة والله تعالى اعلم بالصواب

الهم اعلم بها ولا بأس ولا عيبا **كتاب الوكالة والكفالة والتمثيل**
عن قال لا خير في سخر خراش فلا يبيد بملك ففعل وقال له استن
لله احوال ببي وبملك ففعل فقال استقرح جسمه درهم من اثنان لاجلي واخطبنا خمسة درهم من عندك وكانا
بواضعا على العمل فملاك شركة فعمل بها الماهون بل يكون الروح قال للعامل وقضا الدين عليه لا التوكيل بشر
الخراش والاحمال صحح فصار بينهما والتوكيل الاستعوا اخر لا يصح ويكون القرض على المشتري وقد عمل مال
سكته له فكان الروح له والقضا عليه **مسألة** عن دفع ثوبه الى رجل لبعه فان تعو الماهون مع رجلين على
ان اخذاهما في درهمين ثم دعونه وما زجوا به فهو بينهما الاما فضاخ هذا الثوب في يد احدهم على من يجب الضمان
قال ان هلك في يد الماهون لم يضمن ولو هلك في يد احد الاخرين ضمن قيمته **مسألة** عن رجل قال لآخر وكلتك
بكذا على اني متى غرتك فانت وكلتي هذا كيف يغرك قال تقول غرتك ثم غرتك وليس لك ذلك كلما غرتك
فانت وكلتي فذلك لا ينعزل بهذا الطريق لانه نص وكلا عند كل غرك فاما هذا صار وكلا بعد
الجزل الاول ثم بعد الجزل الثاني لم يضر وكلا لا يمس للكران **مسألة** عن جماعة من التجار
معهم اموال انتبوا الى بلد فمدا اليه طبع في ارا احد منهم شيئا بغير حق فاحض بعضهم فطلبهم الوالي
وظفر بعضهم وخمد في اظفار الباقي فلم يقدروا على ذلك فاجروا الى كذا على ان يرجعوا على الباقي
المحتجزين منهم بالحبس وطالبهم كما اراد كرها فلم يرجعوا على الباقي بالحبس فقال لا لانه ظلم اصابهم
فحبسهم ولا يسع في الباقي ولا حبسهم **مسألة** قالوا علم المحض عن الوالي بذلك من اصحابهم وقالوا
لهم لا تطلعواهم علينا وما اصابكم منه فهو علينا بالحبس هل لهم ان يرجعوا عليهم في هذا الوجه قال نعم
لا يقدرون ان الوالي لو اخذ منهم بغير حق فحبس بملكك **مسألة** عن رجل اخذ ثوبا من درهمين عظم بغير
بشرق قد اجال كما على رجل بخارا فاعطاه المحتال عليه كما داراهم عدلية على حساب ثوابه عليه
فلما عاد المحتال له الى سمرقند الى الجبل واخبره بذلك لم يرض الجبل بذلك العدد من الدراهم العدلية
هاله اذ تزد منه تلك العدليات ولعظيمة القطار رفه التي عليه قال لا ان تراعي المحتال عليه
والمحال له حاله الاخذ على حساب **مسألة** عن رجل اخذ ثوبا من درهمين عظم بغير
به كها عنه الستار كها تروجه هل ينال الكفيل عن الكفالة قال لا **مسألة** عن رجل اخذ ثوبا من درهمين عظم بغير
ان يقبضها بهما فاقسام واقرض المصنوع واعلم بهما واخبر ان البعوت بهما بكذا درهمين فاقبضها
احد هذا اعطى كذا درهمين ومن احد البضيب الاخر احدهم درهمين فاخذ هذا وهذا وهذا ومضيا
ذلك من عن ارض هذا منها من الدراهم واخذ الاخر شيئا من الدراهم الا ان يطلب من الاخر

قدن الرأية من عن الكرم ووجهه التفاوت وكان السج الاسلام على محمد الاشجالي والشيخ الامام
صالح بن جابر رحمة الله اجابا نعم فقال لهم الدين رحمة الله هذا عن صحيح لانه لو جعل هذا فسميه
صحيحة فعليه ما بشرطه عليه من الدراهم ان اخذ الا فضل له ما بشرطه عليه من الدراهم ان اخذ
الا فضل وان لم يجعل هذا فسميه صحيحة فلكل مشاع بينهما وليس له اخذ الرأية ولا طلب القيمة والصحيح
من الجواب عندي انهما لو اخذا ذلك بنا على قول القسام فالذي اخذ الا فضل فعليه الدراهم المشروطة
لا عين فاما الخيال من اخذ الرأية من عن الكرم ومن اخذ قيمة التفاوت من النصيب فلا وجه
له **مسألة** عن جماعة من شلع عند السماسار باعها وعقد بخرق منها طلب ثوبا يشتري له من البراز
السمسار دلاله مع المحامض فوقع الشرايين وغاب المجاهدين من يطلب البائع العرف ان جري الاحباب
والقبول بل المالك والمجاهدين المجاهدين هو المطلوب بالتمسك ولا يطلب من الا بافضل عنه وان باشره الدلال
من المطلوب به وان كان الدلال رسولا من السمسار والمطالب لغير السمسار **مسألة** عن دفع ثوبه
الى دلال لبعه فساومه صاحبا حلو بغيره قال احضر صاحب الثوب حتى اعطيه الثمن فذهب
وما د بعد ذلك فلم يوحدا لوب في الحانوت وصاحب الحانوت يقول للدلال انت اخذته وذهبت به وهو
يعرف ما اخذته بل زكته عندك هل يصح الدالك او صاحب الحانوت فالقول قول الدلال مع نفسه لانه
امين واما صاحب الحانوت فان السعا على اخذ صاحب الكوب الحانوت ليعتريه غاشي من الممنوع فحل
في صمانه فلو خرج عنه محمد دعواه وهو ضامن لقيمته فان لم يبقا على ثمن لم يكن مضمنا عليه يقض كل المقتوض
على من شوى اما يصح مضمنا اذا اتقا على ثمن ولو ان الدالك الذي بيع الثوب اذا طاف به في السوق
ووضعه في حانوت احد من عن اسائه ومه صاحب الحانوت فضاخ فقه صم الدالك لانه مودع اود عن
عند غيره بغير اذن فمضمون لا يضمن صاحب الحانوت عدداي حقه رحمة الله لانه مودع المودع والله اعلم

قاضي شيخ الاسلام ابن حجر عسقلاني رحمه الله **مسألة** عن رجل اخذ ثوبا من درهمين عظم بغير
الواحد من رجلين فحل حلف المكفول بنفسه وقال بالفارسية ذرا ز ثوبه طلاق له ان من
دوى كشي فحلف على ذلك ثم انه ادعى الدين الى صاحب الدر وسقطت المطالبة بالنفس والمال هل يفي
اليمين وهل يجب ان لا يرد وجهه قال لا وسقطت اليمين **مسألة** عن رجل اخذ ثوبا من درهمين عظم بغير
في يده ثوب لبعه فطهره انه كان مشروقا فاطلب منه المشروق منه ذلك الثوب فقال رده
على الذي دفع اليه هل يبرأ هذا قال نعم لان القاصب من القاصب ضامن لثمنه اذ اراد المعصية على
القاصب الاول برى عن الضمان لقوله صلى الله عليه وسلم على اليد ما اخذت حتى ترد وقد رده علي
الذي اخذ منه **مسألة** عن رجل اخذ ثوبا من درهمين عظم بغير
عليه وهو كذا واذا قضت ذلك منه فلك عشرة دراهم من حلة تلك الدراهم تقبضها منه لنفسك ففعل
هل يشترى المسمان ام اجر المثل قال بل اجر المثل واشترى العشرة مما القبض شرط فاستد
لانه في معنى تعين الطمان الذي ورد النبي عنه قيل له اليس الدراهم والواحد لا يضمن عقود المعاصيات

ما حذونا
ما حذونا
ما حذونا

وقد يلزم الأمر ولو لم يستقر حاربه ومخاضه من رصاع أو نسب كان مخالفا عند أبي يوسف رحمه الله
وعند من لا يثبت مخالفة ولو استترها في صنفين لم يترك مخالفا في القولين معا ولو وكل رجلا مائة دينار حاربه
يظاها فاستقر حاربه صنفه لا يوطأ مثلها فهو مخالف وكذا لو استقر حاربه بمجوسه ولو استقر
حاربه رقيقا فلم يعلم بذلك وجب الشر الزم الأمر وله خيار الرد وإن علم بذلك فهو مخالف ويلزم
الوكيل ولا يقدر على الرد وكذا لو استقر على البائع يرى من كل عيب فإذا الحاربه رقيقا فإنه
يلزم الوكيل علم أو لم يعلم وعن الحسن بن سعيد رحمه الله في رجل باع مائة دينار حاربه مائة درهم
فاستترها ثم إن البائع وهب ألف للوكيل فلو وكله أن يرجع على الأمر مائة ولو وهب للوكيل خمسمائة
لم يترك للوكيل أن يرجع على الأمر الخمسمائة فلو وهب منه الخمسمائة الباقية فإن الوكيل يرجع على الأمر
خمسمائة الباقية لا الأولى حاربه والناسه هبة **وجعل** دفع إلى رجل دراهم قال استترها إلى سائر
الوكالة ولو قال استترها حاربه أو على نزي حاربه الوكالة رجل دفع إلى رجل دراهم مائة دينار حاربه
خبرها وصنفه لهما فاستقر حاربه صنفه أحداهما واحد بالباقي فلو شتا فهو ضامن للبصير والعلوي والبصير
له والأوحد في ذلك أن استقر من الدرام الخمس ومن الجار الخمس ثم يشتم الدرهم اليهما وقال من دان عن
أبي عبد الله قال لا خير ما صنعت في عسدي فهو خيار فاعطهم قال هم اخذوا وعرضوا راد زجر الله الله
مير ذلك وقال أبو حنيفة وعبد الله بن المبارك رحمه الله لا يقنعون قال القصة أو اللب زجر الله الله وول الله
أحب إلى عن أبي عبد الله قال قال أبو حنيفة رحمه الله عليه فمن دفع إلى رجل مائة درهم وقال ادفعها إلى فلان
فقطها بغيره وانفقها ما أعطاه مائة درهم من مال نفسه قال استترها من مائة درهم فادفعها إليه
أبو عبد الله رحمه الله عن رجل دفع إلى رجل دراهم في صرة وقال نصف في مائة دينار فادفعها إليه وجمع
قال أبو عبد الله رحمه الله إلى الأمر **وسئل** عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
له أيام قال لا وأما الثلاثة الأيام لا خير المطالبة وعن أبي بكر الأسدي قال كتب عبد الحكم عبد الحميد
فأراد أن يطلب رجلا بكذا فادفعه إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
فله المطالبة أبدا بنفسه ما لم يشتم إليه وقلت له من باع عبدا فمضى معلوم إلى بطنه أيام لا يرد له إلا بعد
بطنه أيام **وسئل** عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
الوكيل ولم يدفع الكيل إلى الطالب فأراد المطلوب أن يسترد من الكيل قال ليس له ذلك إلا أن يأخذ الطالب
المالك فأراد به المال كاره أن يأخذ الكيل حتى يرد المال الذي قصاه إياه أو يقضيه الطالب قال القصة
أبو السري رحمه الله هذا إذا اداه على وجه القضا فإذا دفع إليه على وجه الرشالة فله أن يسترد منه متى
شأنه ولو أن المطلوب دفع المال إلى الكيل لم أر الطالب أخرا للمالك عن الكيل شنه كاره للطالب أن يأخذ
من المطلوب والمطلوب إذا أخذ الطالب المال أن يأخذ الكيل حتى يقضيه من الطالب أو يرد المال الذي
قصاه إياه عليه **وسئل** عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
عليه مائة دينار حاربه لم أر ذلك قال يلزمه جميع ذلك **وسئل** عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه
كفلت

كفلت لك بعبه كل شهر لا يلزمه إلا الشهر واحد قال لأنه أمره بدفع المال وصان الفايض
للأمن بالقبض لا يرى له لو قال له فأيقت فلا تأمروا على كل ما يباعه لنه وفي البع لوقال أياض من لك
أندافانه يلزمه كله فكذا هذا **وسئل** عن أبي يوسف رحمه الله وصم عنه لهما المير على أنه أراثة
ابنه أو أمه ابنة قتل أن يبيعها فهو يري من الضمان قال الضمان لازم والشرط باطل وقال
أبو يوسف رحمه الله فمن استقر أو باعته دراهم بغير خيار قصص اشان البائع الثوب أو العسرة درهم
باطل لأنه لا يعلم قصص فإن كان المشتري أو البائع الخياش بله أيام قصصه حايث لا لا البائع فيه حقا إذا كان فيه
خيار وليس له المثلثة الأولى حوله في الثوب **وقال** هشام سالت محمد بن رحمه الله عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه
بأش أو بفسه ثم أراد المطلوب أن يرجع ومنعه الكفيل قال إن كان صكاته إلى أجل ولا قبل له عليه
وإن لم يكن إلى أجل فله أن يأخذ حتى يخلصه منه أيا جاد المال وأبسرأه منه وفي كاله النفس مرد النفس
قال وسألته عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
اليه قال لا يبرى لأنه في البيع فله أن يأخذ ما قصصه في الشئ بفسه ودفعه إليه في الشئ قال يبرى
فله أن يأخذ قصصه في الشئ حتى يخلصه وأخرج ثم جئت الناس ودفعه إليه قال إذا جئت البائنة في أمر
من أمه التجارة أو غيرها فانه يبرى الدفع إليه في الشئ وإن كان جئت في شئ آخر من أمه الشيطان فانه لا يبرى
وقال محمد رحمه الله فمن دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
أنه قد كان قصصا فله أن يأخذ ما قصصه فله أن يأخذ الكفيل لأن ذلك أقر من الكفيل
بالمال ولكن أقام البائنة فله أن يأخذ ما قصصه فله أن يأخذ الكفيل لأن ذلك أقر من الكفيل
المبارعة بينهما قال وكفل هذه الألف للطالب عن المطلوب ورضي الطالب بذلك ثم قال المطلوب للطالب
أن لا يرد كفل لك عن هذه الألف فادفعها فادفعها من البيئ وبقيتك القصص مع الكفيل فابراه
منها بستر الكفيل منها أيضا لا يراه الأصيل فوجب براه الكفيل وهذا ضرب من الجبل فوجب على الرجل
أن يعلم بذلك حتى لا يظلمه فادفعها فادفعها عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
منهم الف درهم في بطنه قال الجبل لا يركوه على واحد منهم مطالب بالف **وسئل** عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه
عن الطريق إذا كان واستغاض في أهل المحلة مسجد اللعامة ولا ضرر ذلك في الطريق قال لا بأس به لأن الطريق
للخائن والمسلمين **وسئل** عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
الحاوت والدعوى التي على الناس والعرض على أنه أرفق من الدعوى بغيره عليه الآخر وأبسرأه منه بعد
ذلك قال القصة فادفعها على الذي أخذ الضامت أريد على شريكه نصيبا لثامت وما الجئ عليه ففوله وعلى
شريكه الآخر أن يرد نصف ما أخذ إلى شريكه أركانت قائمه فإن الجئ فيها ففعله أن يرد نصف قيمتها وما الجئ
فيه ففوله **والو** الخطأ إذا سأل الناس شيئا في المجلس لنفسه لأجل أنه ذلك لأنه اكتساب الدنيا بالعلم
وسئل عن رجل دفع إلى رجل مائة دينار حاربه فادفعها إليه فمضى
وكان يسرى عن أبي حنيفة ومن عرفه لم يستقر منه ما وكان يقول إذا كان يشا محو في العلم بالله وعلى العلم
رداعه لا يوافقا الدين سعيه بالاعمال أرحم بوناها وأبناها ومما سار رحمنا غفر

الحسن

بلغ

عن أبي عبد الله

ما علم

كفلت

فقال اي حرم عليكم قال هذا حرمه ولا يفتق **وسئل** ابو القاسم عن ان زليخه في الجاره وحى
قال فقال العبد للمولى اني استريد جاريه فقال له المولى فقال له المولى اني لك اصنع ما شئت فاعطها اليك
قال ان لم يكن امي بالفتق لا يفتق وعن محمد بن الحسن انه في جراد في مرضه وقال اعطوا عبيدي فسلنا
بعدهم في ان شاء الله او قال هو حرم بعد موتى ان شاء الله قال فقال العبد في جراد في مرضه وقال اعطوا عبيدي فسلنا
اذا قال اعطوا فلانا بعد موتى ان شاء الله فليس يفتق وان قال هو حرم بعد موتى ان شاء الله فهو مشي
لان كل امر به لم يستل بعد ملك لا يصير مشيا وقال محمد بن الحسن انه في جراد في مرضه وقال اعطوا عبيدي فسلنا
اطعتم طعنا فبعد موتى حرمه قال اشخص اذا قال اعطتم طعنا مات وان قال ان اكلت
طعنا لا مات وقال حلف بن ابي سالت محمد بن الحسن انه في جراد في مرضه وقال اعطوا عبيدي فسلنا
ما به دهم ثم مات قال فقال العبد في جراد في مرضه وقال اعطوا عبيدي فسلنا
ما به واحد قال وسالته عن قال لرجل جاريته هذه لك على ان يعطيك عيني فلما فرض ذلك و دفع
الجارية اليه قال لا يكون له الجارية حتى يعق العبد منه وهذا لا يشبه التزوج يعني في التزوج
لا يحاج الى جواب الاخر **وسئل** ابو بكر عن صبي غير رجل في له هذا لبنك فامى برائه اي نعم
ثبت نسبته منه ومثله في العبد اذا قيل له اعقبته فامى برائه اي نعم لا يعق فسالته عن
عن الفرق بينهما فقال النسب يثبت بالدلالة وان لم يوجد الجرح فان ولد المولود على الفراش لا ينعى فيه
بالنفي لان امره ذلك بالدلالة منه والعق لا يثبت الا بالبرج ولم يوجد **وسئل** ابو القاسم عن لعنت
علامه الى بلدة من البلدان قال له اذا اشتقك احد فقل ما جرح فاستقبله رجل وساله فقال انا جرح
قال ان قال يهينك جرح لم يعق وان قال قلنا جرح يعق وما لم يقلنا جرح لا يعق قال العبد في اللات
الوالث في الله هذا في العضا فافهم منه وسالته عن العقب اذا اراد بالقول الكذب في الوجهين
نصير قال قال الحسن عن ابي جعفر رحمه الله عليه فمن قال لعبد له حرمه فانه يعق ولو قال
لرجل يازينه لا يكون قد قال ومن جرح من جرح الى شدة من حكمه فساله عن قال اهل بلخ اجرار لم
يتوامته قال يعق عنه فقال السائل ان عصام بن يوسف اقرى انه لا يعق متى يشعني ان اخذ بقوله
قال ان كان رجلا قبل الناس فله فيمنعك ان اخذ بقوله **وسئل** الحسن بن ابي مطيع عن قال
لملوكه اخذ من ورتي بعد موتى سنة لم ان جرح مات بعض الورثة قال يعق العبد الوقت الذي قال الملت
لان جرحه ليست لوصيه محمده لم وانما هذا في اشتداه من هذا العبد **وسئل** ابو نصر عن قال
كل جارية استر بها ما لم استر فلانه جارية شهاها جارية جرحه كمن الجارية المملوكه عليها مات
او غابت ولا يدري احييه هي ام ميتة اشع لهذا الرجل ان يستري جارية قال ان عيبتها الاخر
عن طنبه ما لم يتيسر موتها فاذا ظهر موتها سقطت اليمن سقطت اليمن على مذهب ابي حنيفة
ومحمد بنهما الله ولم سقطت قول ابو يوسف رحمه الله وقال القيس ابو الليث رحمه الله سمعت ابا الفضل

من اهل
البلخ
البلخ
البلخ
البلخ

بلغ

منه

من

قال سمعت

قال سمعت محمد بن جعفر قال سمعت ابا ابراهيم بن يوسف قال سمعت ابا يوسف رحمه الله قال اذا قال الرجل
ان استر ب عبد من صفعة واحدة فما جرح اني فاستري اليه ا عبد صفعة واحدة قال ان اسان منهم لعبدان
والخير اليه وكذا اذا قال ان استر ب عبد من صفعة واحدة فما جرح اني فاستري اليه ا عبد صفعة واحدة
كل عبد لشهره مخرج فاستري عبدنا صفعة واحدة ولم يقبضه ثم تباركا ذلك البيع والسرارة شرا
صالحا قال لا يعق لانه خفت في الشرا الفاشد ولو قال كل امراه لتزوجها مني طالق فتزوج امرأه
بما خافا شدا ثم تزوجها بكا كما صححنا بطلاق ولو قال كل امراه لتزوجها مني طالق فتزوج امرأه
ثم تزوجها واخرى معها فالطلاق واقع عليها ولو تزوج امرأه ثم غش قال نطلق من البيت ثلثا لثمن
شرا وكذا لو قال ان استر ب عبد من صفعة واحدة فما جرح اني فاستري اليه ا عبد صفعة واحدة
شرا فان استري عبدنا فاعقبه ثم استري عبد من صفعة واحدة فما جرح اني فاستري اليه ا عبد صفعة واحدة
وسمعت ابا يوسف بنودي عن الاشعث عن الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابراهيم بن يوسف
من مولاي فاعقبني فعقل قال الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابراهيم بن يوسف
عن ابراهيم قال العقب خان وعلى المنزى طنبه من اخوى قال ابو يوسف وهذا قول ابي حنيفة
رحمه الله **وسئل** محمد بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابراهيم بن يوسف عن قال
فاخذ المولى قيمته قال عليه ان يصدق بها ولو قال له على ان اعقبه فعقله اسنان خطأ فاخذ
المولى قيمته هي له ولا تنس عليه واذا اوصى العبد لرجل فعقل العبد خطأ بعد موته فالعقبه
للموصي له وان اوصى بعقبه بعد موته فعقل خطأ بعد موته فالعقبه للموصي له
ان شئت فقل فاسم جرحه قال له لا بارك الله فيك قال ان شئت فقل فاسم جرحه قال له لا بارك الله فيك
الهم العقبه **وسئل** ابراهيم بن يوسف عن عبد اخذ مولاه في موضع خال وقال ان اعقبني ولا فلتك
فاعقبه مخافة القتل قال يعق ويشعني قيمته **وسئل** ابو بكر عن عبد قال لو لاه ازادي من هذا المولى ارادي
ثم امره بالبيع ان يعقبه فاعقبه جاز ولو اعقبه المسمى لم يحز والفرق ان معنى قوله اعقبه اي سلطتك
عليه فاما اعقبه فقد اجابه الى ملكته فيجب **وسئل** ابو بكر عن عبد قال لو لاه ازادي من هذا المولى ارادي
الى قول العبد قال يعق العبد قبل او لم يقبل الا ترى انه لو قال اوصت لك بنفستك بعد وفاتي
فانه لا يعقب قوله فكذلك هذا **وسئل** ابو بكر عن عبد قال لو لاه ازادي من هذا المولى ارادي
توسد اكر دم قال لا يصير حرا لان كلام المولى لا يخلو التعلق والتدريس وعبر ذلك **وسئل** ابو بكر
عن قال لما كانه ارب عبد في فانت جرح قال لا يعق قال القيس ابو الليث رحمه الله سمعت ابا الفضل
لان المكانت عبد من وجه وليس بعد من جمع الوجه وهذا كرجل طلق امرأته طلاقا يائنا ثم قال لها
ان طالق طلقت اذا كانت في العدة ولو قال لها ان انت امراني فان طالق لا يطلق كذا هني
وسئل ابو بكر عن رجل مفسد شح الحن فقال ان جرح على الحاكم فجمع مالي في ثمنه كسر صدقه وعبد جرح

من اهل
البلخ
البلخ
البلخ
البلخ

البلخ
البلخ
البلخ
البلخ

من

فخر عليه الحاكم قال لعلي العبد ويسمى في ميمته لانه اهل احد الحور وليس عليه ان تصدق المال ومن
 الحسن من راد رجائه فيمن قال له الملك انكم تشرونني بغيرهم فلا تنهوا عن فعلهم فليكن بغيرهم فلا ينهوا
 فامس مملوكا اخر اراد ان يذهب بمرأته منه الى مولاه جاء وقال ارادنا يقول لك ان شربنا فلانا قد قدم فانه
 لعلي المرسل ولا يعنى الرسول وكذا لو قال ارادنا ارسلني وهو يقول ان شربنا فلانا قد قدم وان قال الرسول
 ان شربنا فلانا لا يار فلانا قد قدم فعدا رسلني فلا رسلك عن الرسول ولا يعنى المرسل لان البشارة كانت من قبله
 ثم اخبره انه رسول ولوان جلا كان عبد له كناه واحدا على اراخه بها ايجامنا ثم ذهب الكاهن لاهدها
 صار احدها حرس قال والى وقت له الكاهن لا افلها حارت الكاهن لانه علمها للشيد وصار احرس وهو
 قول ابي يوسف وقال في الحرس لا يعنى احد منها ما لم يقبل الكهنة **وقال** اوصفه رحمه الله في عبيدين
 رجلين احدهما عبيد فارقا كان موثرا فاشترى له اربعة من المومنين الذين له ان يساوي نصف ماله العبد
 شوى المنزل والحادم وبناع البس وبناب الجسد وقال في احلاف رضى وعقوب فمن قال لعبيد له
 بله انتم احوال الالفه واوله ناعى البس في قول رضى وقال ابو يوسف رحمه الله عنهما جميعا ولوان جلا
 قال كل مملوك لا يستبره فهو حرس ار كمت فلانا فاستبرى عيدا ثم كلف فلانا ثم استبرى عيدا ثم كلف فلانا
 عيدا عني الاول ولا يعنى الثاني في قول رضى الحرس عينا جميعا لانه لو لم يعل ار كمت فلانا عينا فكلدا اذا
 قال ار كمت فلانا وكلم ولوان جلا قال لعبد اذا ادبت الى الف درهم او الف درهم فاسبح وادفع اليه
 الف درهم فوجد المولى الفاروقا واستوقا للسل له ار كمت له لانه عني باء الالف ولوان جلا قال
 لعبد لا يستبرى على الف درهم فقال لعبد قد قبلت قال الحرس الحرس رحمه الله هو حارس وليس له ان يخل
 لشرب من هذا النوب فقال استبرى لا رضى له اسبرى لفسك من حس له قوله اسبرى على الف درهم ورحل
 لعبد له احكم اجر فقيل له حكمه انما نوبت فقال لم اعني عن هذا عن اخر فارقا قال بعد ذلك لم اعني
 هذا الاخر عني الاول ايضا وكذا في البطلاق ولوان جلا قال لعبد على الف درهم فقيل له
 ا هو هذا قال لا لا يحب للاخر شي وليس كالعق لانه جبر في العنق على ان يتكلم احدهما وفي الاخر لا يجبر
 ورحل قال ان المملوك الذي يبد ابي هو مملوك فلا يرحل مملوك ثم قال بعد ذلك ان اى اعقبه ثم مات
 الاب فورثه الابن قال محمد بن الحمر رحمه الله المملوك لفلان المملوك ولا يعنى ولوان جلا قال اعقبه
 ابي ثم قال هو لفلان والصواب في ولوان جلا ذلك لانه وهو حامل اب جبر وودح بهن الولد
 فان جرح الاقل فانه يعنى الولد وار حرس الاكثر لا يعنى وقال ابو يوسف رحمه الله فيم قال النوب
 حاطه مملوكه هذه خياطه حرس لا يعنى عده لانه تشبيه لا يحصى والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع
 والى **باب في الولد المملوك** **باب في المملوك** **باب في المملوك** **باب في المملوك** **باب في المملوك**

ميمته

عني حمة واب حرا لعنق ما لم يح عنه فسالت ثم الدس رضى الله عنه عن الفرق بينهما فقال الصوم والصلوة
 مونه فيهما فلا يترك على اشتراطه ذلك بل لا يح عنه والحج فيه مونه فرك على انه لا يتركه بذكره في قوله
 خطا هذا النوب وكذلك فيهم ولا الصوم والصلوة لا يحرى فيهما النبأه خلاف الحج رحل او جبري ار استبرى
 نسمه بالف درهم ثم قال استبرى العلماء العنق افضل ام الصدقة فاجابوا بالافضل فانه ينطق ان كانت قرابته
 في صبي من عيشهم وشدة من حاله لفقرهم فالصدقة عليهم افضل والا فالعق افضل وقال ابو يوسف رحمه الله
 له حارس فقال ان دخلت واحدة منك هذه الدان في حرة فباع واحدة فدخلت الدان ثم دخلت كنهه لم يعنى
 وان دخلت الى عنده قبل ذلك عفت وقال فيمن نظر الى عشرين حور في يد رجل فقال ان اسبرت شيئا
 منهن في حرة فاستبرى واحدة بعد واحدة عفت الاولى لا غير وان اسبرى ثلثين صفقة واحدة يعنى
 واحدة منها غير عفت والى الله ولوان جلا ان استبرت حاربه من هذه الحور في حرة فاستبرى حاربه
 بغيره لم يستبرى حرا لانه لا يعنى حرا وان استبرى حارس صفقة واحدة احدهما لنفسه والاخرى
 لغيره لا يعنى واحد منهما لان هذا الذي يتداول ملك نفسه او لا ولم يوجد وقال ايضا فيمن قال لأمته
 ان دخلت هذه الدان فاب حرة بعد موتي ثم باعها فدخلت الدان ثم اشترىها ثم ماتت وهي في ملكه لم يكن
 مدبرة لبطلان العنق بدخول الدان غير ملكه ورحل قال لعبد ليس هذا يعنى فانه لا يعنى ولو
 قال لعبد اذا سبق الحمار فانت حرس فذهب لعبد الحمار الى الما فلم يشوب فانه يعنى العبد لانه قد شفاه
 قال فيمن قال لعبد اذا انامت فلا يسبل لاجد عليك فانه يصير مدبرا فان قال له المولى الولد
 حراما زوجين يقيين من عس اعياق ولا وصية قيل نعم اذا كان للرجل ولد هو عبيد لا جبري فزوج الاب حاربه
 من ولده برضا مولاه فولدت الحاربه ولدا فهو حرا لانه لو ولد الزوج ولد ولب وامه في ملكه ورحل اقرش
 فكذا وبنيته عليه شئ اخر هو الرجل يقول لعبد هذا ابني ومثله لا يولد لملكه اوله نسب معروفا
 ورحل انشري امه وهي جلي فذلك فيعنى الولد من عس اعياق ولا يعنى الام بل يعنى ان شاء الله في الامه
 يكون جلي من انشري النكاح ورحل اقرش عده وهو جلي بالغ ولا يعنى هو الرجل يقول لعبد هذا
 العبد وانصبي شهود عدول شهود واعلى حاله اعنى عده ولا يح هو اذا شهد او العبد منكر
 شهود شهود واعلى شئ لا علمونه حقيقه وهو هو الرجل اعنى عده شاما والسبب لا يعنى شاما
 وليس له الا بعد اسمه شام ورحل اعنى عدا نانا ما عس اعنى عن ظهار ولا يح هو اذا اعنى عدا جربا
 دار الحرب شاهدا شهودا على سركن في شئ بينهما في احدتهما ولا يح على الاخرهما الصرايبان
 يشهدان على مسلم ونصرا في يعنى عده بينهما ورحل قال لعبد ان فعلت كذا فانت حرس ففعله ولا يعنى هو
 اذا قال ان فعلت كذا فانت حرس ففعله فانه لا يعنى ورحل قال لعبد ان فعلت كذا فانت حرس ففعله العبد ولا يعنى
 هو اذا قال ان فعلت كذا فانت حرس ففعله ودخل الدان لم يشتره ودخل من اخرى لا يعنى ورحل كاتب
 عبيته بممولى فادي احدهما يعنى وادى الاخر لا يعنى هو الرجل يكتب احد عبيده على قيمته فانه لا يح وان
 ادى فانه يعنى وكاتب الثاني على ثوب او عبيد لا يح وان ادى لا يعنى مكاتبه يعنى من عس ادا ولا
 اعياق في ام ولد تكاتبها السيد ثم يموت امراه اشترى ابنتها واباها ولا يعنى واحد منهما عس ابي

حراما زوجين

العبد

المكاتبه: رجل ان اشتيفادينه ولا يصدق هو المولى بقوا سيفا كانه المكاتب وقد كانه في مرضه
وعليه من مشترق: مكاتب مات وترك وفاديت كانه والباقي لبيت المال ولا يرد مولا وليس
نقابل هو الحوي بكاتب عبد امثا او كافرا الشتره في دار الاسلام: مكانه بمراعي الكانه بلا اجزاء
وليس بلا اعناق هو الحوي بكاتب عبد في دار الاسلام وسركه ويرجع الى دار الحرب فطهر على الدار فيعمل
اولو بشر: مكاتب خاصه المولى في غيره فغير القاضى ورتبه في الرق ثم ادى عبده مكانه فمضى هو
اذا كات عبديه كانه واحد فغاب احدهما او على الحاضر مرد في الرق ثم حضر الغائب وادى جمع ذلك
الكاتب عفا جمعا: رجل ادى دين غيره بغير اذنه ويرجع عليه هو اخذ المكاتب كانه واحد
ادى جمع ذلك الكاتب: المولى بعد عفا على عبد اليم ويكن هو ان يكاتب عبده: عبد ادى
حملة ما كات مولا اليه لا يعنى هو العبد من سوكن بكاتبه فادى الى احدهما حصته: رجل كات
عبده والا حات ينقص هذه الكاتب هو العبد الماذون وعليه من مشترق فللعرا نقض الكاتبه
رجل يوت حر او مولى بوايا فمضى بركه من رده وسطل وجاياه حمله هو المكاتب موت عن
وقا وقد كان مولى: رجل وامراه اعقبا العبد وتكون الاولاد للرجل دون المراه هو الرجل موت عن
مكاتب وترك ابنا وبنات فاعقبا اذ ابراه عن الكاتبه: عبد استفاد العتق من رجل ولا يكون
له ولاوه هو الحوي بدخل عبدا ملما دار الحرب فانه يعنى عبدا في حقه ثم الله ولا يكون ولاوه
رجل يعنى عبدا واحدا فيصير له ولاعترة انفس هو الرجل يزوج عبده معتقه غيره فكله عشرة
انفس فكون ولاوه مولى ام فاذا اعصى عبده جرت ولاه: رجل استفاد العتق من رجل ولا يكون ولاوه
له وتكون ولاوه لغيره هو المكاتب بكاتب عبدا في دار الحرب فانه لا يكون ولاوه للمولى ولا يكون
للمكاتب: رجل زوج اخيه من عبده فجات تولد فادعياه جمعا فان ولدت لائل من ستة اشهر فالولد للمولى
والجارية ام ولده وان جات له تمام ستة اشهر او اكثر فالولد من العبد والحاربه امراته وليتولد
لان المولى ادعاه فان عتق المولى الامه فاحاربه نفسها فلا صداق لها ولا للمولى لان الامه لا تملك شيئا ثم لما
اعرفت واختارته نفسها بطل النكاح ولا صداق للمولى ايضا لانه لا يثبت له على عبده: رجل قال لعهده
ان يملكك فاب حر عتق والمكاتب الحادى لعهده من مكاتب: رجل قال لعهده ولعهده له ميت انت حر او هذا
لم يعنى عبدا لان الميت مما شتم عبدا الا ترى انك تقول مات عبدا وماذا جرت: وعن محمد بن الحارث بن ابي
عمر اليكى الجازور اخوان له خبازون وخبازات عتقوا كلهم: رجل قال لعهده انت حر وادى الى الف درهم
فموجر ولا يث عليه: ولو قال له ادى الف درهم وانت حر لا يعنى مالم يود الله الف درهم: رجل قال
لعبده اعمل لى ثوب في نفسه فان اعصى نفسه قبل ان يعوم من مجلسه عتق وله ان يبيع نفسه وان يبيع
نفسه ويصدق بنفسه على من شاء في مجلسه: رجل قال لمملوكه خلت سبيلك وارادته العتق
يعنى: ولو قال له اذهب حيث ما شئت او توجه اينما شئت من بلاد الله وارادته العتق لم يعنى
رجل قال لمملوكه انت عتق مملوك لا يكون هذا عتقا منه ولكن لسه له ان تدعيه لعهده ذلك وارادته لارثته
بالولا فان قال المملوك لعهده ذلك انا مملوك له فصدقه كان مملوكه: رجل قال لعهده قد وهبت لك

رقتك

رقتك فقال لا اجل لك هو حر واراك اوصيتك بركتك فقال لا اجل قال هو مدين وليس رده
ولو قال انت حر الشايع بعد موتى يعنى بعد الموت: ولو قال لعهده في حال الصحة انت حر من ثوب مالي
هو حر من جميع ذلك: ولو قال ان اسيرت عتق فلا من بعد صرحا او قال بعد حوى فيه العتق فاستراة
صار حرا ولو قال ان اسيرت عتق فاستراة لم يصح حرا: رجل قال لعهده انت حر بعد موتى ادم فشرط
اليمين فاقام شهر ثم شرب الخمر فلان يعنى بطل عتقه وان رفع اليمين الى القاضى بعد موت المولى فلا يثبت
للميت فامضى فيه العتق ثم شرب الخمر بعد ذلك لم يرد في الرق: ولو قال لعهده انت حر على ان لا يشرب
الخمر فهو حر من شرب الخمر او لم يشرب: ولو قال له انت حر على ان يردك الى الرق جاز العتق
وبطل الشرط: رجل قال لآخر عتق عني مديك هذا على انك على الف درهم او قال على اى صاعن لاف درهم
فباعته لاشي عليه: رجل قال كل مملوك لي هو حر ثم انك لم تملكه واقام البيعة على اقل له فباعته
القاضى ثم جاء غلام آخر قال ابو يوسف رحمه الله يعيد الله له ولا يعيد: ولو قال سالم وبيع
ومعوا حرا فاقام احدهم البيعة ثم جاء الآخر ليشترى عليه اعاده الله بالانفاق لانه عتاق واحد: ولو قال
سالم حر وبيع من مملوك حرا عتق واحد منهم الله بالانفاق لانه عتاق واحد: رجل كات عبده على
الف درهم فقال وهبت لك حشيتك منها فقال العبد لا اقبل قال مولى كاتك لالف فقال
لا اقبل عتق ولا شى عليه فقال ثم الدرس ماله عن العتق منها فقال هذه بعض البعض لى امر العتق فكان
رد المال للعق فصح الركا وهبت الكلى بنفسى رد العتق فلا يصح رده: رجل قال اعقبا افضل عبيدك
او خير عبيدي او قال يباع افضل عبيدي فيجعل ثمنه في المتأخر فهو على افضاهم في القيمة: ولو قال
اوصيت لافضل عبيدي فهو على افضاهم في الدرس: رجل كات عبدا له كاتبة واحدة فاستحق
احدهما فانه لا يرفع عن الباقي شى منها وان جدا احدهما حر ابطلت الكاتبة كلها: رجل عا بته
امراته في جاريه فقال لها امرك بى بك فاعتقها فان لوى الروح العتق عتقت والا فلا وهذا على البيع
وان قال لها امرك فمما جاز من هذا على العتق وغيره: رجل قال لعهده انت مولى فلان او عتق
فلان هو حر وان قال اعطتك فلان هذا ليس بشى فقال ثم الدرس ماله عن العتق منها فقال
قوله مولى فلان وعتق فلان لا يصح ذلك الا باعاقه وهو ملكه وقد اقر به فليتب واما قوله
اعطتك فلان خبر عن اعناق وقد يكون من عتق ملكه فلم يكره ان يعتقه: رجل قال كل مالى حر
وله رضى ليعتق فقال ثم الدرس ماله عن العتق فقال العتق الرضى لا يطلو المال فلم يلاق
هذا الكلام محله فلم يصح: رجل قال لعهده انت مولى فلان او عتق فلان او عتق فلان
ولا يصح شى من عتقها: امه بين اس لا حدهما عتقها ولا خري شعة اعشارها جات
لولد فادعياه معا فانه انهما ان هذا كله وان ذلك كله فان يات ورثاه بغيره وان حتى عقل
عواقلها عنه بغيره وان جات الامه فعلى صاحب العتق الجاه وعلى الآخر شفعة
اعشارها وكفى ولاؤها لها على هذا وجبايتها على عواقلها على هذا بعد موتها: ولو ان جلس
لشترى عبدا ليشتر له شى من عتقها فادعياه عتقها والآخر شفعة اعشارها ثم ادعياه معا ففى

بمحمد

فُضِّلَ

36

ما

ولما اراد ان يطعم عنه عشرة مساكين عن كفارة الفدين فقدى الوصي عشرة فانوا قال محمد بن الحسن بن ابي
بغدي ونقشني غريمهم ولا ضمان على الوصي ولو قال اطعموا عني عشرة مساكين غدا وعشا وما سمي كفارة
فقدى عشرة ثم ماتوا فانه لنقش عشرة اخوي ثوابهم قال القصة او اللث رجلا الله سمعت القصة انا جعفر
يروى على بن جعفر انه قال احببت ابا يوسف في صفري وذلك انه لما مات اي كان الوصي يعطيني كل يوم
تلي درهم فان قلت ابا يوسف وقلت انه لا يكتفي فدعا الوصي يوسف الوصي فامر ان يعطيني كل يوم درهم ثم روي
باستناده عن شريح انه قال لا ينبغي ان يتامى من الوصي ما راقوا فقد اكلوا الواليه وان عاشوا في غيرهم
الله من فضله وقال القصة او اللث سمعت ابن الفضل بن ابي قال سمعت محمد بن جعفر قال سمعت ابا رهم بن
يوسف قال سمعت ابا يوسف يقول في رجل قال يزودني الاثنان صيه لفلان فباع يزودني ولا استري يزودنا
اخى قال لا وصية له ولدا اذا لم يترك له يزودني وصية فاستري يزودنا اشق بم فاد وصيه
له ولو قال يعيدني لفلان او يزودني لفلان ولم يصف الى شي ولم ينسبه الى شي هذا يدخل فيه
ما كان في ملكه وما شق قبل الموت وكل شي نسب الى شي لم يكر الوصيه الا في ذلك بعينه ولا يدخل في
ذلك ما اشق قبل الموت **سبل** ابو القاسم عن وصي باع ضيعه النعم من مقلد قال ان كان هذا بيع
رجعه اهل القاضيه اليه ايام فاركته اذا التمس والا ينقض البيع ولو ان جلا او صي بخله داره لرجل
فان الدار لو اجر وادفع اليه غلظتها فان اراد الوصيه ان يستلمها هو بفتة قال ابو بكر الاسكاف رحمه الله
له فذلك لا ينبغي ان يدينه فهو اذا سكر جاني وكان ابو بكر اي بعد يقول ليس له ذلك وكان ابو القاسم
يقول هكذا وقال ابو بكر الاسكاف كنت في عام فشيئ ابو القاسم عن هذه المسألة فقال ليس له فقلت له
ان ليس له والكلام يحوي منه وبني حتى جاء ابو بكر اي عييد وكان فقيها فاستألف فقال ليس له فقلت له
فقال لا ما اطلقنا له التكني فربما ظهر على الميت دن فلا يمكن ان يصر شيئا من ذلك الى دينه ولو اخلت
صرف الغله الى دينه فنعلق ابو القاسم بهذا وشربه فعمل لا يكر الشك الجواب عن هذا قال الذين غير
موجود في الحال فلا اعتبار للموتهم الا يرى انه يبعد وصاياه وان كان يتوهم طعن الذين **سبل** الوص
عن وصي بملك ماله لمجا وري الملكة قال الوصيه حايه فان كانوا لا يحصون صرف الى اهل الحاجة منهم
وان كانوا يحصون سمعت علي بن ساهم وقال لربك ان ياد فم قال او صحت لفلان ملك مالي وهو الف درهم
فاذا التملك اكس قال فله الملك بالتمام بلغ وكدي لو قال او صحت لفلان سبيني من هذه الدار وهو
الثلاث فاذا نصبه النصف قال له النصف ارجع من الملك ولو قال او صحت لفلان الف درهم وهو
عشر مالى لفلان جمع ما في هذا الكس وهو الف درهم وطرفه فاذا هو الف درهم فالا لفلان كله الوصيه
اذا كان كرجح من الملك وكدي لو وجد في الكس دنانير او حمر وعش ذلك يكون الوصيه ارجح من الملك
وكان قوله الف درهم جشوا ولو قال او صحت لفلان الف درهم وهي جمع ما في هذا الكس وفيه اكثر من
الف لم يكر له الا الف درهم وان كان الكس دنانير او حمر وليس فيه درهم كان الوصيه الف درهم من ملك
الميت وكدي لو قال او صحت لفلان ما في هذا الكس الف درهم وهو نصف ما في الكس فاذا في الكس الف درهم
وان كان الكس الف فالالف له ولما كان فيه خمسة مائة والتمشاه ولا يبراد على هذا ذلك ولو كان فيه دنانير او حمر

عن

سبل

او

ع

وليس

وليس فيه درهم من كس الوصيه سبل قال القصة او اللث رحمه الله عن قيس بن قول الى جده والي يوسف
سبل ان يعطيه الف درهم من ذلك لان الاستسار من جشوا جاني عندها ولو قال او صحت لفلان جمع مالي
هذا البيت وهو كرجح من الملك وكدي لو وجد في الكس دنانير او حمر وعش ذلك يكون الوصيه ارجح من الملك ولو
ذهب لرجل الكس ما في جميع ما في الكس لك وهو الف درهم ودفعه اليه فاذا فيه اكثر من الف او فيه دنانير
كس الكس وما فيه فهو جله **سبل** وقال ابو نصر اذا اوصى بجزء البرق لفلان لم يكر للورثة ان يدفعوا قيمتها
وان قال ما في الكس كس للورثة ان تصدقوا بقيمتها وبه ناخذ لان الوصيه اذا كانت لاشان بعينه كساح الى قوله
فاذا اهل الوصيه فقد ملكها فليس لهم ان يعين فاملكه والوصيه للفقرا لا يحاج الى قول احد فانما قصد بها الفقرا
وتكون دفع القيمة قربة كما يكون دفع العين **سبل** ابو نصر عن اوصي ان تصدق على كل فقير بدينار
وفي السكة فقير له فملوك ان تصدق على ملوكه قال لا الا ان يكون على الملوك دين **سبل** ابو نصر عن اوصي ان
تصدق على ملوكه على فقرا لا يحاج الى ان تصدق على غيرهم من الفقرا قال نعم على ما قال ابو يوسف رحمه الله فمن
اوصي ان تصدق على فقرا ملكه انه كس ان تصدق على غيرهم من الفقرا وفي قول زفي لا يجوز **سبل** ابو نصر
عن اوصي ان تصدق على فقرا ملكه في موضع كدي ولو تصدق على المساكين فلم يوجد هناك ضيعة هل يرف
الى من قده المستحق قال لا ولا الى شي اخر عن اوصي ان تصدق على فقرا ملكه في ذلك الموضع فتري
واقرب المواضع اليه فتوقف على ما تسمى واذا اطلق الوصيه هذه الف درهم مثله وتستوي هذه الضيعة
سبل ابو بكر الاسكاف عن اوصي ان يصير اربعين قس خطه مائة درهم فتصدق على المساكين فحسنت
الخطه حتى صارت بوحدة اربعين قس اربعين درهمها قال للمثله طرقتا احدهما ان يستوي بالاربعين
القاضيه من الدرهم خطه فيفرق على المساكين ويجعل كل واحد الوصيه مائة درهم الا ترى ان الاربعين قسيرا
لو صارت مائة درهم لاستوي الاما يه **سبل** عن قيس بن ابي جعفر او طروق آخر الفاضل يرف الى الورثة قال
وهكذا رايت عن ابي يوسف **سبل** ابو بكر عن اوصي ان يصير مائة درهم لفلان او لفلان في المسجد
ويؤتي المسجد قال يجوز ان يصير في المسجد ويكر لا يبراد على شراح واحد لان فيه اشرا سوا كان في
شهر رمضان او غيره ولا يؤتى به المسجد **سبل** ابو بكر عن اوصي ان يصير مائة درهم لفلان او لفلان في المسجد
عبد هل الوصي ان يعق ذلك العبد قال كان او عدا له يقول ان قال اعقبوا عني هذا فلو وصي اربعين
الذي له ولو قال استروا عبيدا فاعقبوه ليس للوصي ان يعقب ذلك العبد بل يشتري عبيدا اخر فيعتقه
ولو باع هذا العبد ثم استراه واعقبه جاني قال وكان ابو نصر رحمه الله يقول لو قال اعقبوا عني عبيدا
او قال استروا عبيدا فاعقبوا لا يجوز ان يعقب العبد الذي ملكه وقف الموت قال ابو بكر كنت اريد الى قول
ابي عبد الله ثم رجعت الى قول ابي نصر وذلك انه كان لي صديق فخرت وصيته فامرني ان اكتب وصيته وكان
في صاياه ان يعقب عنه عبيدا فجاء ولم يجد عبيدا وكان ايضا عنه فامرني عبيدا ان اذكره فقلت له انك كنت
شي على هذا جينا فلما رايت بان يحمله مكان هذا فقال لا في جسد رجعت الى قول ابي نصر وعلمت ان الصواب
كما قال وعن محمد بن مسلم قال ردت نصي رجلا وكان يقال له نصي العيون وكان راها هذا فقال لي يا ابي
احب لك ما احب لنفسي فاصييك بثلث فادفعها فقلت هات ما ابا الفضل قال اذا منيت في الطريق

ع

سبل
سبل
سبل
سبل

سبل

التوفيق يبي قول لبي محو وجل ولبت عليهم افضل خلفك فبت ان يقولنه كان جاني الامامان ابو بصير
 الى غيره من منته ولو اراد ان ياتي الى غيره في خبوة وتعتزل هو لم يحو فلكه هـ **وسئل** عن
 جدان من جلس لهما عليه جملة وجملة الاخر احدهما ان يرفع جملة وصنع لهما جملة ومنعه
 صاحبه قال ليس له منعه وله ان يشي صاحبه **وسئل** او تكر عن جدان من جلس لهما جملة وصنع لهما جملة
 فهو الخاطب واراد احدهما ان يرفعه ليصلحه والآخر قال يرفع له ان يرفع له جملة على استلوانا
 ويشهد على ذلك وكبره بانه يريد رفعه في وقت كدي فان فعل ذلك والآخر ان يرفع الجملة فان سقطت جملة
 فلا ضمان عليه **وسئل** او تكر عن جدان من جلس لهما جملة وصنع لهما جملة فيريد الذي لا جملة ان يرفع عليه
 جملة مثل جملة قال ان كانت جملة محبة فلا خوار يصع عليه مثل جملة الاخر شريكه وان كانت قديمة فليس
 للاخر ذلك قال العقبه ابو الليث رحمه الله للاخر ان يصع عليه مثل جملة صاحبه ان كان يرفع له الا ان يرفع له
 لهما الله فالو اتي كتاب الصلح لو كان جدود احدهما اكثر من الاخر يرفع في جدودهما ان كان يرفع له ولم يفسر طوا
 واما واحدنا فلكه هـ **وسئل** او تكر عن لبي بن علي جايط الله وبن اخر فاراد ان يرفع الخدوع عن موضها الى
 موضع اخر واراد ان يرفعه قال ان اراد ان يرفع من الجاني الى الجاني الا يستمر
 او على العقب ليس له ذلك وان اراد ان يرفع الخدوع من اعلى الجايط لا بأس به لان هذا اقل صوراً بالجايط وان اراد
 ان يرفعه عما كان ليس له ذلك لانه يكون كمن صوراً لان الاستا من كحل ما لا يحتمل ان يرفع الجايط **وسئل** او تكر عن جدان
 من دارس طوله ما به فباع حشون من ذلك مستوية ارض الدارس وحشون دراعا سطح احد الحارسين مستوية بارض
 دارس الجاد الاخر فانه لم يبي قال الصب الذي ارض دارسهما شوا فحارته علمهما شوا والبض الاخر على صاحب
 البيت المستقل عمارته الى ان يبي اطراف عوارضه ثم ما في ذلك فعملهما جميعاً عمارته **وسئل** او تكر عن جدان من
 دارس ان يرفع واحد الحارس غايب في الجاني ملكه حداراً من جنب وبقي موضع الجايط على حاله ثم قدم الغايب فاراد
 ان يبي موضع الجاني القديم حداراً من جنب والجاني الاخر يبي قال ان اراد ان يبي على طريق الجايط مما يلي حارة ويجعل
 شاحه اس الجايط الى ملكه ليس له ذلك وان اراد ان يبي جايطاً على الغلط الذي كان الجايط الاول او يبي جايطاً
 ادق من ذلك في وسطه ويدع الفضل من ارضه نصف ما يلي شوكه ونصف ما يلي ملكه لفته فله ذلك **وسئل**
 ابو القاسم عن جدان من جلس لهما واحد منهما عليه جملة فانه لم يبي واحد ما عاب فيها الخاص وهما ان يطلب
 منه نصف النفقة وهما ان يرفع من وضع الجملة قال ان ساء بمقتضى الجايط الاول هو متطوع وليس له
 ان يرفع الاخر من الجمل وان ساء بغيره وحش من قبل لفته لم يكر له لاني لم يبي ان يرفع عليه حتى يودي نصف نفقته
 وقال محمد بن سالم روي عن محمد بن الحسن رحمه الله فملى محوى في دار جدان حفره ولا يملكه ان يرفع النهر او
 مشناته فاراد اصلاحه ولا يرفع صاحب الدار قال يقال لصاحب الدار ان يرفع ليصلحها وان تصالحه من
 مالك قال العقبه ابو الليث رحمه الله وهذا ناخذ وهكذا الواجب الجايط في دار رجل **وسئل** ابو جعفر عن جايط
 كان عليه جملة وجلس ان يرفع فيها احد ما عاله ولفته ومنع صاحبه ان يرفع عليه جملة قال ان ساء لصاحب
 ادنه فله مع صاحبه من موضع الجملة حتى يعطيه نصف قيمتها الجايط مساكين الفقير وان ساء باده
 ليس له منعه من وضع الجملة عليه ولكن يرجع عليه نصف النفقة التي ذهبت له في ثيابه وهذا اذا

كان الحايك

[illegible]

فمعنى طوب المساجد انه حتى فهو خد لولم استنجنا واذا طال الامام مستأخر في الوقت منه احدث منك المراح فادا
مكث لمخذ منه المراح وخص ذبوا وصارت اقامته لمخره الرضا والصلح الهادي ارضي ارض آخر دارة شمسوا وقاله بل امضى
الشهر لا يقضي داري من الشهر الثاني شيئا وان كنت فاجز الدار عليك عشرون يوما فافهم الشهر الثاني وجب عليه اجر الدار
عشرون يوما شيئا شرطوا ولو اشترى الحوي هي ارضا فقصصها غائب وهو لو خاصه فيها فقي له بها تركها ايده
فرعها العاصب وادى فاجها لم يصر الحوي ذيبا ولم يزد عما فوجها على الشئ من ويصير ذيبا ولو ان حرس دخله
دار الاسلام بامان واسترى احدى ارضا فقصصها حنه صاحبه فزعمنا فان قصصها الزراعة غرم النقصان فارجح المراح مثل
النقصان او اقل كان المراح في النقصان صار صاحب الارض ذيبا والاخر على حاله واركان النقصان اقل وعدد النقصان على الاربع
والفضل على صاحب الارض وجاراد من لار المراح بعضه على هذا وبعضه على هذا ولو لم تقصصها الزراعة جاز العاصب
ذيبا وصاحب الارض لا يصير ذيبا ولو اصابها انه لا يجب المراح ولا يصير احد منهما ذيبا ولو ان متادخل دار الحرب
ففسر وصيبا واخرجه الى دار الاسلام فالصبي مسلم لانه ملكه بعد ادخله دار الاسلام ولو استرى هناك صبي مسلم
اخرجه فهو على ذمته لانه ملكه قبل ان يدخله دار الاسلام ولو ان حربا دخل دار الاسلام بامان وله عبد صغير فاشلم
هواه فان العبد كاف لم يمسلم وكذا لو لم يمسلم ولو باعه من مسلم او مات فباعه الامام من مسلم فهو كاف ما لم يمسلم او يبي
احدا وبه فيشلم ولو ان حربا دخل دار الاسلام واشتم ثم دخل دار الحرب الى طاله بادر الحوي الامام او بعض اذنه واخرجه فهو له ولا
خمس فيه الكافر السكوت ان اذا اسلم صح اسلامه وارضاهم بغيره فهو كالمكره واذا عجز ارحل على شئ ما كاف
او كان في شئ لا يصلح الاجل عليها فلا يمكن العمل عليها فانه لا يعطى له سهم فارس وقال سداد بن حكيم في الواحد والاثني عشر
والسنة يقعون بيد العدو بها الميراث حتى يقبضوا او يعطوا بايديهم من غير جراحه قال يقبضون حتى يعطوا الجبال الصبر
اذا اخرج على الرجل قطع الطريق فاراد ان يقتلهم فارتد عنهم اذ اقامتهم وقيل منهم دفع العلى عن نفسه فقتلوا الا فانه واذا
الحرب فارتد عنهم ارمي به ضرب حكاية لم وسعها ان تعاليمهم واركان لعلم انه لا يعطى منهم وفوق ما بينهما ان قتال وطاع الطريق
لدفع العلى عن نفسه وماله ولا كره قتال اهل الحرب والله على اعلم الله اعلم لكاتبه ولوالديه وللجميع اهل الامار وارحمهم وامنهم وامنهم

باب التفرقات في فوائد الحج والعمرة إلى الحرم على من بعد النبي

أحل الله تعالى لشأن الأيم واليالي صيامهم بعض المطعمه وحرم عليهم بعضها وأحل هذه الأيم جميع
المطعمه فضيله لهم على شأن الأيم وحرم على شأن الأيم الطعام بعد النوم في ليالي صيامهم وأباح هذه الأيم تناول الطعام
قبل النوم وبعد وحرم عليهم الجماع في ليالي صيامهم وأباح لتأديك بقوله نفل ولأن ما مشروهل الأيم كان عدمهم ونسبنا لهم
سواهم حتى الإفطار وربع الأشياء عنا وجهل وقت صيامهم وقوا أحد لا تقدم ولأننا نحن شهر رمضان يقدم تاره وتاخر
أخرى في النساء والصف حتى إذا ادب العبد في الامام الجوال في السنة فبقوم في الأيام الجوال حتى يكون كفاره لزوجيه
فيعطونهم وكرمهم ومركبته لا استعداد له قبل حججه بالأبابه الى الله قطع والنوّه وتلاه والقدر انزل الله تعالى
ببركه هذا الضيف العزيز لعنكم كرم فاعل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يعفوله في شهر رمضان فلا يعفوله وتناه
صلى الله عليه وسلم شهر أباد كما فاعل لقد اظلمكم شهر مبارك فبارك الله في الشهر قال لوفى للطاعات والحجرات
في هذا الشهر أكثر ما لوفى في غير ولعنف الله له برعا غيره وروى في الخبر سجد في مضار تعبد الفذ وحشاه سجد في
ومضار تسال ما مفعول الناس بعضهم لبعض مبارك باد قال معناه لوفى دهاتنا برقوق في بر طاعات باينة

دوسرے

عن معن قوله عليه السلام اذا دخل اول ليلة من هذا ففتحت ابواب الخاف وعلمت ابواب النيران وصفت من هذه النيات
قال معن قوله فتحت ابواب الخاف اذا دخلت ابواب طاعتهم ونزل الرحمة عليهم وكادت حتى يصير في الاعتبار كان ابواب الجنة
مفتوحة على الصالحين ومعنى الثقلين انه يؤخر عقوبته معاصيهم وذنوبهم الى وقت اخر ولا يكتب عليهم الحفظه لعلمهم ببدن مؤمن
ويتوبون فرفع الله عنهم فصار كان ابواب الشرا مغلقة ومعنى الغل انه لما علم الشيطان ابواب طاعتهم معجزة وعقوبة
معاصيهم مؤخره قال كبره لا ينفذ في هذا الشهر وانهم امتنعوا عن شرب الخمر والزنا والواطء الاوسوس اليهم فبصغ
الاعتبار كانه يقول وفي الخمر ان الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يامن ملائكة في كل ليلة من الالبي روضا يستقر
لهذه الامة ومن يستعمله الملائكة يامن الله تعالى يعلم الشيطان نفسا انه لا اقام لوسوسته مع استغفارهم فيسكت عن
الوسوسة **فصل** في نرى في شاهد الوقع في المعاصي في هذا الشهر فاذا كان الشيطان لا يوسوس في هذا قال اركان
الشيطان فكلوا فانفسنا عبيث مغلوله ولنس كل الوقع في المعاصي بالبين وجنوده بل الوقع في الكفر المعاصي هو النفس والنفس
امارة بالسوء وفي الخمر اعدى عدوك نفسك التي بين جنبك فعلمه كيف صنع حتى تخرج من شرها قال سبيل التمسح
او العاشم الحكيم رحمه الله عن هذا فقال اذا عرفت انها شر فقد استخرجت من شرها ففعلك وما علامه معرفة شرها
قال اذا اكل من مدح الناس وذهم شوا عندك والباقي انك لما عرفت انها شر فاذا اكل احد شررا فلا تقص عليه
ويكون ذلك اجب اليك من اسبغ احد بها **حكي** عن عطار رحمه الله انه كان يقول اتمنى من نفسي شيئا ولمت احد ذلك
منها احدها انه اذا اعد حتى ودفعا احد ان يكون الزم اجب الي من المدح والباقي **اركان** الواهدي الى عتبة جفاني
حسام اركان جفا الملم اجب الي من هدة الكافى وكنت اجد هذا من نفسي وحاب دكرت من جند دين اذيرين ماه
بسته شود انكسره واما زده ماه شاگردی کرد و بود يك ماهی وی بکاز بیکان كان لو انك كرت و ذلك معنى على اشد
که هر چه همه روی بدون ووشواس کرد و بنا شایسته بودند من شما نگاه وقت روزه کشاد روی استغفار کند همه
امور زنده شود ورج دیو صاع ثون جنانک خبیر آمد شت کل صاع دعو مستجاب عند افطار فليقرا يا واسع المعفرة
اعفر لي من دعائهم اذ اعفرت له ذنوبه **من قوله** هذا الشهر اذا ينفقه على نفسه واركان الحاسب به
لوم القيمة اذا انفق من الحلال من كسبه لا يشبهه فيه واذا امكن التنبه والخانه في كسب الرجل وتجارته رفع الله
تعالى البركة من كسبه وتجارتهم وسلط عليهم من اخرج **حكي** ان امرأة جاءت الى تاجر حقه وقالت ابيعها بانه درهم هال
لها الناحي فممتا لكن فاستمرها منها بالف درهم فالتب ارجاه هو يواسترها بارج الف درهم لها ادى الامانة ولم يلبس
عليها بارك الله في تجارتها **باب في السوء قال** الشيخ الامام رحمه الله اكر بايع بها حكم رباقت رد من كند خرنده
كفت رو بكان نكرني زود لمن يارده بكان برد بكونت خرد باطل لستود اكر مستري اخراين بكم عيب بارش دهند
بايع كفت رو بفرش كني كني بكان نكرني زود مشوي رفت وعوضه كرد بخرد اند خرد باطل شود فبالسح
الرس عن العرق بينهما فعلا المستري عليك العيب عيبا وبقير فاعرضه على الناحي الباع بفسر على ملكه فبطل خرد
على الباع وقابض منه وهو زلف لم يتوفى منه ما لم يتخرب وعرضه على غيره ليس برضا به بل بخبره انه جيد
يروج او زدي لا يروج فلم يكن رضاه **قال** رحمه الله عنه ولو قال المستري لوم يروح هذا الناحي لا اعطاك
شيئا ولا اقبله منك فباعه منه وبقي هذه الدرام الزنوف فلم يروح ليشله ازردها على المستري لانه قد رضى
به حيث باعه بهذا الشرط وسيل الشيخ عن مشرا الا نوال قال كان له فتمه فالباع جابن استنسانا

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written on aged, yellowed paper.

الحالفة
فأ
د
و

ملح
بر
المرقبة

عمر
الحسن
البربر

الماء

112

الماهو العال على عكس هذا **وعلى** قال لكاف لسلام قال الله واحد قال بعض مشاهيرنا ونجس على الاسلام لانهم
 ولو قال له اسلم فقال دينك ليصن مشاهيرنا **وعلى** قال قرأ شهادته بتمامه قال ان اراد به الشهاده صارت
 مشاهيرنا وان اراد به قرأه القرآن لا يصن مشاهيرنا **وعلى** قال قرأ القرآن كله **وعلى** قال نحو شئ اسلم فقال لو سألك الله
 لاسألت قال فقال له الاسلام عند الحق هو باطل قال قال حتى فقد اسلم وان قال باطل يقال له وهل يشاء
 الله الباطل فلا يتقبله ان يقول لنا الباطل لان من ذهبه ان الله تعالى لا يشاء الباطل وليس قال لنا الباطل
 فقال له هذا على دينك كفى **وعلى** انا واحد من علماء الروم خرج الى دار الاسلام وجلس في دار الخليفة وقال
 ها توابعي من هذا الاسلام اسأله عن ثلث مسائل فان احاب عنها فرأى له وار لم يحب فرأى له في نفسه
 الحبر في بلاد الاسلام فلم يجاسر احد على المناظره منذ الخروط واهتم الخليفة لذلك فبعث اليه كافر امة من
 اذ دخل بغداد فاقبله بلح وفيها محمد بن حرم وكان من اجله فقها بلح فاتي باب الخليفة واستأذن للدخول
 فقال اجيب له هو الله تعالى فاما دخل الى البيعة راي رحيل على شئ من فلم يعرف الخليفة من النعماني فلم يعلم
 عليهما ولم يلبث الى احد وجلس باجابه فلما علم الخليفة شام عليه قال للنعماني انزل من السور حتى اجلس
 على اليسر قال انا المسئول وانت التاب ثم قال للنعماني ها قد بالسؤال فقال اخبرني كم مشرة ملين المشرق
 الى المغرب قال مشيرة لوم كل الشمس بغداد والمشرق في روح في المغرب كل يوم فقال الخليفة احسنت
 ذهب ثلث بدتك كم قال اخبرني كم مشرة ما بين السماء والارض قال مشرة سألته ان العبد اذا دعا الله
 تعالى بقلب خالص رفع دعاءه الى حزان الله تعالى فوق عرشه باستدعاء من طرفه عين فقال الخليفة احسنت
 ذهب ثلث بدتك كم قال اخبرني ان وجه الله تعالى قاصر بانقاد الناس يد بهم قال للنعماني ان وجه
 الناس فقال من كل وجه وجهها فقال المشاهير كذلك وجهه الباطل انما يتوجه العبد فجد فقال له
 الخليفة احسنت وضرب عن النعماني ثم قام واحد من قوم النعماني وقال ايها الفقيه اسأله عن مسئلة ان احبها
 فرأى لك والآخرة استبى فقال نعم فصرب النعماني احدي يديه على الخري فخرج منها صوت فقال ان ذهب
 هذا الصوت فقام الشيخ وبلى يده بالها وبصفتها بصفتها كاد يسقط غفقه فسمعوا لها صوتا ثم قال
 اخبرني ان ذهب هذا الصوت ما اخبرني عن ذلك فهو حالي عنه وانقطع النعماني وضربوا عقه واعطى
 الخليفة الشيخ خلعاً فقيسه **وعلى** عن قول افضيا هل يقتض منه قال اركان المقتول من الدرس يقولون
 سمات النبوه لعلي ولا تفر بنوه محمد عليه السلام فهو كافي لا يقتضيه وكذا لو كان من جملة من سب النبي
 وبلغنا فهو كافي لان سبها ينصرف الى سب النبي عليه السلام وسب النبي كفر وان كان من جملة من يقتضى عليه
 عليه ما يجب القضاء على قتله ولا يكون هذا الكفر ويكون بدعه الا ترى ان من صحابه من يقتضى معاوية على القول
 بخلافه لمعاوية **وعلى** عن معاملة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معاوية مع الجميع بالعفو والكرم
 قال لوم مع مكة يا اهل مكة ما صنعوا وما يقولون قالوا ما كنت فاصنع ما شئت قال انا اني اقول
 ما قالوا في لا سرف عليه السلام لا تنزيب عليه اليوم لعن الله الكفر ثم لم يقتصر على العفو والتجاوز بل كان شفيق
 ذلك امر الله تعالى لقوله فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر فنزل جبريل صلوات عليه فقال
 يتكلمكم من اخلاق من قطعك واعدا من حرمك واعف عن ظلمك وروى عن علي رضي الله عنه

من داد او را بکبریا

حکم
عزم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الله قال لقول الله تعالى انا اخب قومه عبيدي وندامة على ذنوبه حتى اعفوله وادخله الجنة لان رحمتي
سؤال كردن حاجه را كه بر كبريا و سنت مصطفی صلوات الله علیه و لم راست بر فتح همی امید هست
 كه بر همت جواب داد كه هر حكاه پناه عظم بدان حزب اندر اند و كرب گفت همه جنگی و مبارز میباشند
 بلكه بعضی جنگ كنند و بعضی طایفه كنند و بعضی در راه و كاسه رزقوند با این همه غنمت همه اسباب را
 دهند و سگستر دسمن همه حواله كنند و همه بنیاد را بسا كنند و از خوانند كوسد سباه فلان اسباب سالان است
 پس ما نیز همه بنیاد محمد صلی الله علیه و جنتیم و یم و یوی مضامین هر چند حلالی نعم كه اشارت دارند سر جز در قنات
 غنمت قنات كنند مبار امیر محمد او میدود كه ماری میخورد بگذارد از سالامه نفع و ملائق نفع و اذ اضر
 القسمة اولی القرية و البیتانی المتأخر فار رقوم منه و قولوا الهم قولوا لا یفرق و فافلما امر الله نفع عباد به بلكه نواولی
 به لانه نفع قال اما من عرف الناس بالبر و بشي انفسهم قال الله نفع اذا قسم الجنة من المطيعين فالقصة و المقایس
 حضور عند القسمة فلا یبعد مكرمه ان یعطهم و لقول الهم قولوا لا یفرق و فافلما امر الله نفع عباد به بلكه نواولی
 الساجد علی ارجال ان ابليس علیه اللعنة یكنه تعین خلقه الا دمیض فالعبد عبدنا و عند المعتر له الجوز
 و هذا بنا علی اصل و هو ان العاصی الی یفعلها الجهد یفعلها عبدنا با حسانه و كل من شئبه الله نفع فلم یحزن و بلكه
 و عند المعتر له المعاصی باخياره نفس مشیه الله نفع فلم یحزن و كل من شئبه الله نفع فلم یحزن و بلكه
 بنسأ المعصیه **و** عن قول الله تعالى و القینا علی كریه جسدنا ما ناب لیس ان نعال ان ذلك الجسد كان سلطانا
 ما لکن **و** حل عن السج الامام ای حضور مراد الله انه ضرب هذا مثلا فقال لو ان جلا فی من الی علیه السلام
 كنیه بریده و لباشته شبه لباش الی علیه السلام و كثر شیهه و المنش فقل اخذانه رسول الله علیه السلام
 فامنه ثم طهرانه لم یكن فارغانه علی صلی الله علیه و سلم صحیح لا اعتقاده بالاعانة قدح الال الخطا وقع فی الاشارة
 فیصل انشازته و بقی وجه اعتقاده كریه و من سلبان علیه السلام لما امعوانه صح اما نهم به و بطلت اشارت بهم
 و اناع شبهه الی علیه السلام علی عن الن حایر اذا كان لله نفع كنه حكمه الا یرى ان الله سبحانه و نفعه اوقع
 شبهه علی علیه السلام علی عن و هو كاش حق صلیه و كما و اعلی یقین انه عیسی علیه السلام و قد قال الله تعالی و با
 قتلوه لقیبال رفعة الله و قال نفع و اهلوه و ما صلیه و كثر شیهه لم فاما الدخول بنسایه فانه احرى لانه و دلی الی
 القیم و المحال الله نفع لعل ما یفیه حكمه و لا یفعل ما یبشیه حاكمه **و** عن قول الله تعالی و اهد صدق علمهم
 البشر طمعه فانبعوه الا ان یقام المؤمن فاك حزن الشی لم یكون شیهه كنه حزن مراد من كریه از سران كه سجد
 بكرده لم ادم را علیه السلام و از هر وی بدو رخ رفتن من نیز حدیثم تا در تینا و از از ره بوم و با خود بدو رخ
 بوم مكان بركه از ره توانم ردن همه را حزن مرافقت داد كه میان خود و كادی می روم و ادی را ضعف دید
 و نیز دید با خود و یار دیگر بلی هو آن و دیگر دنیا كان بركه با این دیوار من اشارت را از راه توانم بدو رخ حرای
 نفع كان را بر همه راست كود فكر بر موضار كلف ترا بر اشارت همی دست نیست الا فریقا من الحی من تكلف كه را
 و بیكان را بلكه كلف موضار را تابا و كی همه موضار را نگاه خواهد دانست و بر این شبهه چنان فی فیله
 چنان بنیاد ترا بدو در كنه نماد تا سر دورا دفع كند و این هوای ش خرد نماد تا حزن هوای تن جای برود
 كوید ان الله ناخوب سنت و ترا بر دناش كرماد ما حزن دنیا خود مسقول كند مگر انز شیهه كند كه

بیا میر

يباید من در و بدن استند کرد چه گفت من خود نگاه دارم و دلگفته نظری و ریک علی کلمه شیخه **قوله**
 انه قال المعبود كغيرهم المخلص فحج المؤمن الحاجب احب اليه من حاله لان المؤمن لا يقع منه نقص الايمان وانما
 يقع في الافعال **وسئل عن الاستساق في الامان قال لا** لو حصر احدنا في الاسلام في الاجناس لانه لو قال جنت لمن
 من مكان كذا ان شاء الله لا يجوز وانما في الاستساق في الاقوال والافعال المختلفة التي تصور جودها من وعدها اخري كما قال
 اصلي صلوة الجمعة ان شاء الله لانه يحتمل الوجود والعدم فاما الامان فانه شئ له تحقق وكسب فلا يجوز ادخال الاستساق فيه
 ولا الاستساق وضع ليقطع الكلام ورفع الامان قال ان طال ان شاء الله بطل الطلاق ولو اذبه مستقبل الاوقات
 لانصحه ايضا لان فيه شكما وانما باقائه نقول انا السابعة من ان لا ادري انما على الامان ام لا وهذا لا يقع ايضا
 لان هذه الكذائية الى الله تعالى لا الى العبد والعبد ما هو من اعادة شذو العبودية لان اعادة الرؤبة في حصة
 العبودية هو ما هو بتقريبه الامان عن شوايب السك فاما المجرى في المستقبل وعند الحتم فذلك من قصا الله تعالى وشيخته
 والاستساق مقرر ليعمل العبد لا يفعل الرب جل جلاله والاستساق في المتقرب مستحيل **سئل** روى عن عبد الله بن مسعود
 روى الله عنه انه كان سبى لايان وفعال اول من قال بالاستساق في الامان ان مسعود روى الله تعالى لم يقل به احد من الصحابة
 في تفرد به لم يقل قوله وكتمت له معناه انه لم يعمل عمله بخالف الامان اساده يعلم على انه روى عنه انه رجع عن
 هذا ومن الناس من جعل هذه المسئلة في ربيعة مثله اخرى وهو ان الشرايع ليست من الامان عبد او غيره من الامان فصار
 ساقا قال اصوم ان سادته واصلى وانكيت ان سادته **وسئل معاذ بن جبل** عن الامان قال الله تعالى
 ذكره كتابه عليه اصناف من الخلق قال في موضع اولئك هم المؤمنون حقا وصادق موضع اولئك هم الكافرون حقا وقال في
 موضع مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء قال بالاستساق في الامان فهو من جملة المذبذبين ولا الاستساق في
 المتحقق لغو **قوله** السري روى عن النبي عليه السلام انه من على مقبرة فقال السلام عليكم الى الزمان وانا بكم ان سادته
 لا يحقون الى الاستساق بالموت والموت لا محالة قال انه لم يكل استساقه لكونه شاكيا في موته لا الموت كان لا محالة
 قال الله تعالى انك متب وانهم ميتون ولكن يحمل الله من على مقبره فويل في رجة فهو فعال انا بكم ان سادته لا يحقون
 انه من على قبر الشهيد افعال ذلك اي نزع الشهاده كما رقيم وفعل الى ثواب الشهاده كما وعلقتم **سئل**
 او لا ما نقول ان الله تعالى لا ينفرد الامان من عبده لكن العبد اذا ارد امانه ما والله تعالى شزده منه
 والآخر ان قال ان العبد رد ايمانه ثم احاد الله تعالى منه لا لا تقدم فعل العبد على فعل الله تعالى ولا فعل الله تعالى
 فعل العبد بل يولى جميع طاعات العبد تتوفى الله تعالى ومعاصيه بخذ لانه ثم التوفى والاطلاق لا تقدم
 فعل العبد ولا يباخر عنه بل يكون جميعا على ما ذكره بعد هذا ان سادته تعالى فاذا وجدنا الخذلان بغير معارنا
 للخذلان لان الرد يتقدم على الخذلان **وسئل** الامان هو عطا ام لسبي والايقال على الاطلاق انه
 عطا ام او كسبي لكرهول ما كان من الله تعالى الى عبده وهو الهداية فهو عطا منه لانه لم يسبق من العبد
 الى الله تعالى ما شئني به هذه النعمه وما كان من العبد فهو كسبي وجدي **سئل** عن الامان العبد لا يسلك
 يسبقني **سئل** ثوابه فلو كان عطا يبا على الاطلاق ما استحق الثواب لان الانسان لا يشقى الثواب
 بفعل غيره بل هو عطا من جهة الهداية والتوفى من العبد وجعل كسبي من جهة العبد وهو اعتقاده بالقلب واقراره
 باللسان وله على ذلك قدر وهذا هو حقيقه الكسب **سئل** الامان هو عطا ام لسبي والايقال على الاطلاق انه
 عطا ام او كسبي لكرهول ما كان من الله تعالى الى عبده وهو الهداية فهو عطا منه لانه لم يسبق من العبد

[illegible]

قال باله هل قسره انك انكر البعل الفصل من الاعمال عندك قال العبد لا يتوصل الى الصلوة الا بالطهارة وهذا لا
يترك على ان الطهارة افضل من الصلوة وكذا كلمة الشهاده لا يحصل الا باللسان لم يترك اللسان افضل من الشهاده **فصل في**
نفسه قال من احب من خذ اذنك ورجلكا لكي دورك اذ ترى صفاتنا شرا ومقيل امدن يا صديق
دل قسره ما دام المومنين جيا ياكل ايمانه معه **فصل في** ما في من ايمان به من ايمانه مع نفسه
القبول قال اذا رد اعانه بشيئ من معاصيه تركه حتى وان لم يتركه فكله مع نفسه الى قسره **فصل في** ما في من ايمان به
مع البذر **الروح** فالتكوير مع العبد كمال الدنيا مع العبد ونسخته في قسره من مناقب اليه **فصل في** ما في من ايمان به
ام لا قال الاختلاف وقع في الاسم ان الاعمال اسم ملاذي فان اراد به شهاده الله تعالى لنفسه انه هو الواحد العبد الصمد
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فذاك ليس مخلوقا لان ذلك كلام الله تعالى وكلامه عن مخلوق وكذا لو اراد به
توفيقه وهدايته على اتيان الاعمال فذاك ليس مخلوقا لان ذلك افعال الله تعالى والله تعالى يجمع افعاله عن مخلوق لان الكون
غير المكون والمكون للمخلوق ولو اراد به افعال العبد وحركاته واقواله فذاك مخلوق لان الاعمال هو الذي وحده من
العبد وهو الاثر والتبديع ولا يجوز ان يكون الاعمال اسما لله تعالى والتوفيق وكذا لو اراد به الاقراء والتبديع في امور ارباب
وتوفي الله تعالى عبده وهبناه ولو كان التوفيق والهداية ايمانا في القلوب صار كانه امن بالله وصدق العبد هو المأمون
بالاعمال بالله تعالى فذلك قلنا ان الاعمال اسم للاقراء والتبديع في امور الهداية والتوفيق وان كان لا يتحقق الا بهما **فصل في**
المسئلة اخري فقال اعلم ان جلوسا ابي وقال ان مع حنيفة فاستمر كما مني فاولده او الكفهي فاذ لم يصف
لا استغل الجواب عن خطابه وان وصف الخطه الا ان استعمل الجواب اربابا او بنوع كثر في هذه المسئلة اعان كروش بده
سنت بحداي قلع سو قوسى وكروش فعل بنده ست ومنه باهمه افعالش افند ست وتوفيق وهدايت جمع عن
وجل كنه دان سدا كروش ان صف خواست وحوو وجل باصفات حوش ان افند است **فصل في** ما في من ايمان به
فصل في فقال من قد هبنا افاننى الله تعالى بانصارنا اذا كنا في الحجة لا والله تعالى اخبر عن موسى عليه السلام انه طلب رويته
الله تعالى رب ارنى افضل اليك فموسى صلات الله عليه وسلم اعتقد ربه مريا بالابصار ولو كان غير مري لم يكن موسى عليه السلام
عالم بالالتوحيد فلا يصح للرسالة وقال المعتزلة ان موسى عليه السلام لم يعتقد من آياته كان شرفيزا عن قومه
لا طلب الدفنه فلبس لو كان حيا فلبس لم يقل لرتانى ولما خطابه وحده ذلك انه سأل عن نفسه لنفسه فار قالوا
لا بل كان هو معبزا عنهم فاما خطابه وحده لبسوا انه مع من نبينه لا يقال هذه الرواية كلف من دونه
المرتب فلبس لو كان مشقلا في نفسه استحتم من موسى عليه السلام الاقدام عليه الا ترى انهم قالوا الله بما وشي اجعل
لنا اله اكالم الله فلم نقدم هو على الطلب استحتم الله فار قالوا الاكى لم يتبع عليه السلام ان سأل الروية من نفسه
لنفسه لانه لا يكون لله نساموا الداعية ان سألوا الخواص من الله تعالى من غير ان يحق عذبه ثم قضاها لانه كان يكون
انفصله في رايها بما فكون منه تنفيذا للناس عن اتباعه لا يتم بقولنا بالقضية حاجته واجيب دعوتيه
قالا انما دعا عليه السلام بهذا الدعاء لانه علم ان الله تعالى اكرم اهل الجنة بكرا فاقه منها كلام بلا واسطة
ومنها الروية فاذا اعطاه اكرامه سماع كلامه طرأ له عليه كرامته الروية وانما قالوا وان سأل الروية
لنفسه لم يرد ذلك انه كما سأل لانه رد عليه سؤاليه قال كلامنا وقع ان موسى عليه السلام اعتقد ربه
فان الله تعالى لم رد عليه ذلك ولم يقل انما ليس لم يردى ولكنه قال لرتانى فكان هذا اخبارا عن نفي الروية
لا والله

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

لا في الاخره لاني الاخره لان الله تعالى علوقا ودينه طعن في توهم كونه حيث قال ولقد اطلع الى الجبل فان استقر مكانه
فستوف برابي واستقر الجبل معي توهم كونه اذا العقل يستخذه فهم الوعد به وان عدم الاستقرار كونه
قال لاخر ان عشت عشري منه اعطيك كذا وكذا وعدا محتملا لتعلقه بما توهم وجوده وان قلت الرجل قبل عشر سنه
ولو قال ارعست الف كنه اعطيك كذا وكذا فاستدل بتعلقه بما توهم وجوده وهو قوله تعالى حتى ينجح الجبل في شمس
الحطاط **وان النبي الام** قال لفرز بن رستم كما ترفق القبل عليه البين والجل على العلم لانه لا يقيد لار الله تعالى علم
في الدنيا والى اني بطل فخصم اهل الجنة لار اهل النار يعلمونه في الاخره كما يعلم بها اهل الجنة فان قالوا الله ليس
ار الله تعالى لا يتكلم الابصار وهو يدرك الابصار قال هو مزي لا مزيك وهو مزي لا يتكلم من المرات وقد وصف
به نفسه لقوله وجوه ولم يندر ان الله تعالى انما هو بالابصار محدود فلان في الاخره فلان في الاخره
الجنة لانه نوع من العذاب فان قالوا الاخر ان يرى الله تعالى في الجنة باصبارنا لان الابصار محدود فلان في الاخره
شاهها فقال لا فرق بين العين والقلب اذ كل واحد منهما فاعلمه لم محدود كم عرفاه بلا تحديد لحد محدود
كذلك نراه في الجنة لعين محدود وقال في حق الكهان كذا انهم عن رستم لو ميد لمخون **فان قال** ارا الله تعالى
قال لو شئ عليه السلام لورثني وكله لن لايبس في كلام العرب فقال ان من حلف ان يكلم فلانا ابدا يريد به
الزناد في الاخره فكذلك هذا يقع على اهل الدنيا دون الاخره فان قالوا هذا كلام الله تعالى فاجابوا ان الله تعالى في الدنيا والآخرة
جميعا وذاك كلام العباد فيقتصر على الدنيا قال انا نفهم من كلام الله تعالى ما نفهم من كلام العباد لان
العران يدل بلقهم وكلمه في كلام العرب لا يدرك الدنيا قال والاشيا انما لا ترى لاحدى معاني بله اما
لكونه من وراء الحجاب او بعد المسافه او ضعف في البصر وهي البص كما يكون افعال الرب لا يرى لكونه من وراء
الحجاب لان من توهم هذا فهو كمن لا يرى افعال الرب لا يرى بعد المسافه لانه لا يرى وجهه كذا مع قوله تعالى ونرى
الرب الى من جعل الوجه **داد** بطل الوجهان صح الثالث وهو انه لو لم ير انما لا يراضع البصر والله تعالى
بعضه يرفع ذلك الصف ويضع فيه من القوة ما يمكن ان يراه الا ان سماحه وتعالى اعطى في الدنيا بعض الحواس
من قوة الابصار ما لم يعطها لغيرها كطوبى لها فافهم في الماضي بعد وان كان لا يراه غير ما وكذا في النبوة
نرى في ليلة مظلمه وعين لا يرى ذلك **والقول** عليه ان الله تعالى اخبر عن ايدي وارجل انما سلمت نوم
الفيهه وسمعت كما عملت فاما جان ارجل الله تعالى في ايدي وارجل في الظل كلف لاجل ابصارنا قوله نراه
جل حلاله بها **فيل** سمعنا ان اهل الجنة متفاوتون في الرويه منهم من يراه في الجمعه من واجده ومنهم
من يراه في كل ساعة ومنهم من يراه في السنة من واجده قال يمشي في ارضه وفوقه في السمت قال
الله تعالى لكم فيها ما تشتهون انفس هرجه محاطي بمشتي بكرهه كذلك انما كان بوي كرسه خور ورجل لهواه
ما را يباد كرد خویش و تنهائ ما را بنهائ و بهشتي مشعول گرداند تا چون وقت ديدار اندر خاطر ما بگذرد
همانگاه ديدار خود در چوئی چگونه بنماید اجنا تا سناخته ام بی چگونه و چون همی بینم بین چوئی
حکونه هم قال للشيا بل انما شتا و زماني بيني بيبده هست كلف هشت اس سبدي بدند و كذا ما خود
همی سبدي بود كلف بی چه همی سبدي بود خدای عز و جل چوئی چگونه است همانكه شمشیر ما چون
و حکومه بگذرد بدند ما بین چوئی چگونه بگذرد هم قال الله تعالى و في انفسكم افلا تبصرون

موجود

۴۰

عبد
صالح
محمد

14

محمد

[illegible]

2

100
 100
 100
 100
 100

٦٨
الكتاب
الحبيب

ما عفا

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

بعضت العين فخشى لانه رما به لكن نبعى از سوى بستانه ان هذا مجلس الخبيث فانما ابتداء بالسؤال حتى يكون افصاح المجلس
لعلم آتله لاهل المجلس لانه يحزنه ذلك المجلس احد لا يحسن ولا يشبهه فقصده تعليمه تحيا
ناوسه امامي رحمه الله سال احد صفه رحمه الله عن اكل في صلوته هل يفسد صلوته قال نعم فقال رجل من
اهل المجلس لا يوسف اما تشقني يا ابا يوسف عن مثل هذا السؤال مع كثرة اخلاقه الى ابي حنيفة رحمه الله فقال ابو يوسف
انما اسأله كي يتعلمها جاهل مثلك ونوى بسؤاله (بعضا) تحصيل زياده في الخواجم لكن عند السؤال فحصل له زياده علم
وفذ كان اصحاب رسول الله عليه وسلم نفروا بشهود الاعراب مجلس رسول الله عليه السلام وبسؤاله اذا كانوا يشتبهون
منه زياده علم وكان مجلس النبي عليه السلام لا يهانه في بؤا الاسلام بالغداة والعشي فامر الله تعالى بالمجلس الغداة والعشي
كما قال عز وجل ولا تظن الذين يدعونهم بالغداة والعشي فكان مجلس وعلمهم ما داموا بستانه فاذ استقروا احسن
السؤال قام حديد فانزل الله تعالى قوله ولا تعبد عنكم انهم فكان لا يقوم عن مجلسه وان روى عن السؤال ما داموا
ينظرون اليه فاذا قاموا حديد قام النبي عليه السلام فلهذا اطلنا نبعي ان يكون السؤال على ما وصفنا وكذلك من نظر
في كتاب فانه ينظر للاستفاده وطلب الزيادة فيبارك له في علمه ولونظر فيه لتبخت على حاجبه فلا يبارك
له فيه ونسعى له ان ينظر الى ما حصل له من العلم ان قل ولا ينظر الى ما بقي لبارك ايضا في العلم وان قل فهو كسوف وكسوف
للمتعلم ان يعظم العلم والعلم والحسن الاستماع فان حسن الاستماع عز الحجب كزى روى في الخبر وقال الفقيه لو نطق
كوبنده ما يزاره فوفى سؤدد كان نود
ابواب على اربعة شيا حتى يسئل عليه السؤال وصلة الليل ولو كان في المشو به الظاهر والباطن والمواظبه
على الوضوء روى عن النبي عليه السلام انه قال من خرج لطلب العلم كان له بكل خطوه كاهنه ونسعى ان ينوي ان
يكون هذا الجمع ولي مراد الله تعالى فيه هو هذا العالم ولو من هذا الولي فيعجز الله تعالى لتأيد عالمها ولا القوم
اذا اجتمعوا في مكان منهم الطالب والباحث ولو قد مواجبه الى ملكه من ملوك الدنيا وفقوا خواجهم اليه لا يشترس
ان يقضى خواج البعض دون البعض او من الطالب من الطالب بل بعض خواج الكل والله يعلم ارحم الراحمين ولو ادبى بقصا خواج
الكل وروى في الخبر ان الله تعالى ما سب عبد الا يوم القيمة فيخرج شيعته على حسنة فيومر به الى النار فيقول
الله تعالى خير من العلم الامام ادر كعبدي مثل هل جلس مجلس العلم في الدنيا فاعفوا فسا له حسن بل عن فلان وقول
ما جلست مجلس العلم فيقول هل اجبت عالما في الدنيا فيقول ما اجبت عالما فيقول هل جلست على يد عالم قط
فيقول ما جلست على يد عالم قط فيقول ما جلست على يد عالم قط فيقول ما جلست على يد عالم قط فيقول ما جلست على يد عالم قط
كان في الدنيا ففقرت له موافقه اسمه اسم العالم وفي بعض الروايات ان الله تعالى يقول خير من العلم الامام حديد
بده وادخله الجنة لانه كان يحب رجلا ذلك الرجل يحب عالما ففقرت له بذلك الله تعالى فيقول ما جلست على يد عالم قط
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صامرا بالمشهور مع كمال عقله حتى يفقدى به لاهته وحكمت جر مشهور
آتت له حبة كسي ما شغل حزن يسر ايد هو ان تشي بلسان ايد وخوش سر ايد وهو ان تازنكي داره وغود روشني
دارد ما ركي هو ان ترو سناي خرد را بار دارد لا بد من صواب فيفقد ما روى ما كسي مشهور وكنا كس را
رو سناي خرد بس بود ونا ركي هو ان بسن جبهوي خرد ونا ركي جبهوي خرد ونا ركي جبهوي خرد ونا ركي جبهوي خرد

مکمل

تاریخ

وكنى في ذلك لودى الى اشار ملكه صواب ابد وسر السج من الجوز ارفاع الله راخ على العبد في وقت
شاحط عليه في وقت اخ قال لا يقول هذا القول لان الرضا والعصب من صفات الله لا يقول هذا القول لودى الى نقص صفات
الله تعالى ولا يقدر صفاته كما لا يقدر لادته عروج لكره قول الله تعالى عبد وقط الطاعة مطيعا وعرفه ودر المعصية
عاصيا انه كما يقول الله تعالى عرف عبد من باوقه بنابه وعرفه سجا وقت كبره لا ان يكون في سبابا ولم يكر الشيب
والهوى في علمه وكره الكافر عرفه الله تعالى كافر وعرفه مشا وقتا سلامه **فصل** هل يصح الشهود
سفيقا والسفيق بعد اقال ما في وقت واحد لا يعطى الاستماع جميعا للشخص واحد اسم السعداء والسقاوه والاك في وقت
فرع من ان يكون في الامس ويصن منها اليوم ويصن باليوم بعيد بعد كان بالامس قويا والله تعالى علمه كافر
وقت كفن وعلمه مشا وقتا سلامه لا يرى ان يلسن صار فيها بعد كان بعدا وكذا في ان يقال بانه كان مكتوبا في
الروح سعيد ثم في وقت كفن وقفا وكفن قويا وكان مكتوبا سفيقا سفيقا لانه هكذا في هذا من صفات
الجمال الذي لا يعرف عرف الامم وهذا الذي يعطى منفرد لكره في ان يعلم ان العبد كيف ما دارع الطاعات والقاصي
وكفه ما يقبل من حال الى حال كذا كان مكتوبا في الروح وفي علم الازل كذا كان في وعاصيا الى وقت
كفن مطيعا ومشا وقتا الى وقت كدى كدى قنانه وجلوته ونومه واكله وشربه انه يقوم في ساعة كدى
ويجلس في وقت كدى وينام في وقت كدى قال على هذا روى الخبر ان كرام الكاتبين يرفعون النسخة من الروح المحفوظا
كل يوم ثم يراون افعال العبد واقواله ثم يرفعون ما كتبوا عليه في اليوم مع ما اخذوا من الروح فلا يزداد ولا
يقلص **فصل** في كرامات الاوليا ما ك ما ياتيه عند اهل الله والجماعة وعند المعترلة عن ثباته
لينا ان التوحيد اعظم الاشياء واعزها فاما جاز ان يكونهم باعن الاشياء وهو التوحيد فكيف لا يكون كرامهم
بما هو دونه في الفضل ولانه اظهر كرامه الاستان على الادم وكهله الله تعالى انظر كرامه عليه الى يوم القيمة
في اي شأون يكون لذلك الله فضيله على غير من الاشياء ما روى في شجرة تكلمت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكر ذلك
لفضل الشجرة بل كان ذلك اظهار المعجزة واكرامه الله وكانت لذلك الشجرة فضيله على غير هاتين الاشجار لكونها
مجتللا لاهلنا ومحقة النبي صلى الله عليه وسلم وهذه فرجة اجازوه انا نقول ان افعال العباد مخلوقة الله تعالى ومن مذهب
المعتزلة انها مخلوقة العباد ولا صنع لله تعالى في افعال العباد وليس في شئ العبد وامكانه ان يكون اشار
ومكة في يوم واحد وعند افعال العبد بقدر الله تعالى ونوقفة والله تعالى قدره اذ هاب عنده في ساعة واحد
من المسوق الى الغرب ففكر كرامه الاوليا في الجملة ولكن لا يقين في كذا نقول انهم من اهل الجنة ولكن لا يقين
واحد انه من اهل الجنة ولا شهادة عليه بذلك فقل له كيف يذهبون طيشون باقدا ما هم بطوى لهم فقال
هو كرم الانسان نرفتم ما بد لهم كجكونه في وقتهم قال وقد يكون ان يطوى لهم الارض فيسألون الله ان يعطى الله لهم
حين استرسي به من مكة الى بيت المقدس اخراج الى البراق وانت تقول هو لا يحتاج الى ذلك اليس هذا الوجه
تفصيل الولي على النبي صلى الله عليه وسلم تفصيل الولي على النبي صلى الله عليه وسلم وان كان بالسبب وهو البراق
وذهب الاوليا بالسبب فانه لا يدل على تفصيل الاوليا على النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اخراج الى الشريف والاربع
والله الحرب وخروجه بنفسه لقائهم حتى اعطاه الله تعالى السيف القاطع وهو ذو الفقار حتى اهلك

اعداؤه

اعداؤه به واهلك اعدا سائر الانسا نفس صنع منهم بعضهم بالفرق وبعضهم بالصاعقة وبعضهم بالرج وفلك لا
يدل على فضيلتهم على بنينا عليهم ان لادم لا كان لهما افضل منهم ليعلم ان خصيل الحمد بالسبب افضل من خصيله
بغير سبب فقبل له سببها ان السج ما العاسم الحكم وجه الله كان يقول ما استقبلني احد من خلقه الا وانا اعلم
ما في قلبه كيف يفهم هذا قال لا يصح هذا منه لان لو كان كذلك لم يكن خير بذكره على نفسه لان الكرامة اذا اجروا
بما اكرموا به سقطوا عن الكرامة مع ان هذا شئ لم يعط الانسان فكيف يعطى غيرهم الا ترى ان جليل اهتمام الله عليه
فقرض العبد على المتكبرات مراك والمدي يقول في كلامه والله الذي لا اله الا هو ان حق خفا في حال علمه الادم من
اقطع له خصوصيته مال امرى فكما انما قطع له نقطه من النار في خوف المدح عليه واقربا في النبي صلى الله عليه وسلم كان لا
يعلم بذلك وهذا لا والله تعالى لم يعط لاحد علم الغيب حتى قال عليه السلام من اراد ان يات الله فليكن في قوله الا اله
الا الله الى ان قال لا يخفها وحسابهم على الله اخبر انه يعرف الظاهر ولا يعرف ما في ضمائرهم وهو ان الادم الى
منصور انفعال ناظر في لوه ورجله من هو لا الذي يوزن فضل الاوليا على الانبيا فقلت له اخبرني عن الانسا هل فعلوا
ما فعل الاوليا من الطاعات والخيرات قال نعم قلت فدلهم زباده فضيله الوحي انه نوحى اليهم وليس للاوليا فضيله
الوحي فارم لكر الوحي زباده فضيله ومثله يجب ان لا يكون له نقصان من ربه فهدت الرجل **فصل** في قول الله تعالى
الناس ارادهم عليه السلام ما يدر منه ملك الازل استود منه جميع جسده فلما اهبط الى الارض اص الصيام والصلوة
وجام وجلي حتى اينس حسده ابيح مثل هذا القول قال لا يجوز في الجملة القول في الانسا بشئ لودى الى الطعن الغيب
فهم وقد امننا بحفظ اللسان عنهم مثل هذه الاشياء ان من بنه الانسا ارفع وهم على الله اكرم من سائر الخلق وهم
اكرم من الصحابة رضوان الله عليهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ذكر الصالحين فامسكوا فاما امرنا ان لا يذكر الصحابة
بشئ مرجع ذلك الى الطعن فيهم طعن فيهم في انهم اولي الحق وكذا قال الله تعالى ملكه انه قد خلت
لها اكسيت وكلمه اكسيت ولا تالوا في قولهم فاما امرنا بالامسك عن سائر الامم ففرض الانبا اولي **فصل**
وان واحد من المشوثة صنف كتابا وشاه كتاب معاصي الانسا وكان على عبد السج اي مضمون حاله فقال كفر هذا
المصنف بقصده هذا التصنيف لان من ارم صنف كتاب يهني ان يمدح حسن ذلك الكتاب حتى يحسن تصنيفه
ومن هني وجود مقصوده من اي حق حسن نفسه كفر ومن تكلف لوجود مقصوده من اي حق بشرها كلف مني **فصل**
فيه الاعان **فصل** في حق موسى عليه السلام مع العبد الصالح قال في فضله فوا انه ان يعقل طاهر ولا يعقل
باطل فان اخبر بيا به الى وقت الحاجة حاسر الا ترى الى قوله تعالى املت له سار كنه نفس ففعل موسى من
حمه الظاهر ان ذلك متكررا والعبد الصالح اخر من ذلك الى وقت الحاجة فقال لا لا لودى شئ حتى اخبرك لك
منه ذكر وفائدة اخرى **فصل** في كرامه الاوليا جابره الا ترى الى قوله تعالى من العبد الصالح امانة جدا والانيام
لينفع الانبياء بذلك وفائدة اخرى **فصل** في كرامه الاوليا جابره الا ترى الى قوله تعالى من العبد الصالح امانة جدا والانيام
بقوله نريد ان ننقش فاقامه وفائدة اخرى **فصل** في تقطيع الاولون وخرمتها لازل الله تعالى لم ينزل كتابه الله اهلك
كما في كفرة لكر اخبر انهم انه اهلكهم معاطهم المعاصي كقرهم اماند قوله الروية واما ما يقامه الانسا
واما بالواظه واما بتلطيف الكبير والميزان وكوها واخر في هذه القصة انه اهلك الولد لكفرة لما انه علم

عم

حكمة
مصلحة

ار هذا العلم لودى اوبه وورد بها الى الكفر فاصلة قبل وورد ذلك ليعلم انه انما اهلكه لكفره وسائر الكفار
يملكهم لكفرهم انما اهلكهم معاني اخرى لم نذكرها في علمنا **وقال اخرى** ار على السامع ان يراى حرفة الاستاد
وار لا يخال من الامانة وتعتد بقلبه انما يعله الاستاد صواب الاترى العبد الصالح حاله فانتهى فلا يخال
عن شئ حتى احدث له منه ذكر او هو كان استاد موسى وصوره موسى على السلام انه اخطى قبل العلم على ما بين العبد
الصالح تاويله بنص انه صواب **وقال اخرى** ان الكسب الخلال افضل من التوكل الاترى العبد الصالح خرق السفينة
وعليه ما حتى لا يفسد بها ذلك لانه يعمل عليها اهلها واكلوا من غلتها ولو كان التوكل افضل لكان لا يفسد بها بل يتركها حتى يفسد
الملك ويا من اهل السفينة بالتوكل **وقال اخرى** ار من استل ببلد من كان اهو كما وخرق السفينة فحمله وعصمها
وقواتها من اصل حمله ايضا الا ان حمله الغضب قل لان منعهما لا فوت اجد فلما ارى البشير الحمار من **وقال اخرى**
ار فعل المكره موقوف الى المكره حتى يصير له الاعتبار كانه فعله بفساد الا ترى الى قول الله تعالى وكان رآهم ملك يا جديك فيهم
غصبا ومعلوم ان الملك كان لا يتولى غصب السفينة بل يتولى انبعاثه بامر ومع هذا اذصف الفعل اليه **وقال اخرى**
ار المتبرع لا يرجع على المتبرع عليه ما تبرع الاترى العبد الصالح لما كان متبرعا في استوى به الجدا لم يرجع على المتبرع
لشؤ به الجدا حذارهم لصلاح ابهاما كما قال عروجل وكان يومها ملكا وليس كما قالت المتبرع لصلاح الغير لا لوز
في غيره ويحتج بقوله تعالى وان ليس الانسان الا شقي **وقال اخرى** ار من ادب مكره عني فان من المبرور ان يقبل
بغيره قبل ان يعتد اليه ثم صاحب الكتاب سماه العبد الصالح كانه لم يعرف اسمه والناس يحلفون فيه فمنهم من
قال كان ذلك الرجل هو الفخر وقال بعضهم كان غيره ولو عرف اسمه عرف بالخير الواحد وذلك لا وجه علم الشهاده
واليقين فيسماه باسم العبد الصالح كانه كان خلاصا لحياته وليس الله الموفق على الخيرات **وقيل** كانه يعني قبل العلم
الصغير وفي سرقة كانه قبل الصغر وان كان كما قال كانه الله على امره بالفضل حسنا وما فعلته على امرى فصار
في الاعتبار كانه الله على قلبه والله تعالى ار يقبل عبده صغيرا كان او كبيرا الاترى انه جل جلاله ملئت الصغار وروي
عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انهم اجمعين انه كتب في جواب سئل عنه انك تنهانا عن قبول صبيان الكفار وان عالم موسى
عليه السلام قبل صبيها **فاجاب** ار عالم موسى عليه السلام علم من ذلك الصبي باعلام الله تعالى اياه انه لو بلغ بلغ
كافرا فان كنت اعلم من صبيان الكفرة ما كان اعلم هو فاقبلهم والله اعلم **وقيل** له وانك الحكمة في ان لا تقع ظل النبي
عليه السلام على الارض قال تعالى اجدتها اركن بها وتاب الله وبره في الفضل والكراهه وكان ذلك دليلا من
دلائل نبوته ومعجزه من معجزاته ولانه لو وقع ظله على الارض رعا بطاه انشأ تقديمه فودي ذلك الى نوع من
الاستخفاف به ولا الظل يراه تقع على مكان خش وكان الشمس ونورها والشمس ونورها انما خلقا من نور محمد عليه السلام
ونوره اض من نور النجوم والشمس والشمس والنور لا يخل النور انما نزل الظلمه النور الاترى ان الشراح اذا وضع
في مكان في الشراح اخرو وضع باراه فالبالي لا نزل الاول ولانه لو وقع ظله على الارض رعا كان كحد
النبيطان الى ظله بسلا ولم يكر له عليه بسلا قط كما قال الله عليه السلام التناوب من الشطار وما نأوب نبي
قطا واختمت نبي قطا **وقيل** عمن من الانسا كانوا انما نأوبه من ان يكر للشيطان عليهم بسلا ومع هذا يقع
ظلمه على الارض قالوا ان كان كذا شيئا طينهم بطوفى يومهم بالوشاد من ولسا عليه السلام كان شيطانها كما قال
الله عليه السلام ما من احد الا وله شيطان مع

لهم لاسموس
الهم لاسموس
تيلر ولا انت

الخ
من
العلم

ع
ع

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطيب الطاهر

قيل ولا يقال ولا انا الا اني سألت الله تعالى فاشهدني **قيل** وهل يجوز ان يقال ان الله تعالى
قيل سطره كونه الجنة او في النار قال في النار لا يجوز ان يكون شام من حيث علمه السلام فاما وفي صلى الله عليه وسلم اذ قد
وهذا لا يكون كبر حال من ليس علمه الله انه كان موثقا اذ قد وبصره في هذا الخبر اني سألت الله تعالى فاشهدني برفع الف
اي فاشهدني من شجرة ووشا وشه لا يحتمل **من صا** صلى الله عليه وسلم والقران قال الشخ الامام والحق محمد بن
حي البشاغري رحمه الله في شرح اصول له المجه الا عليه لبننا على السلام كان هو القران لثله وجهه احرها ان يكون
مخصو بها من سائر الانسا لغيره غير الخلقه والاني لكون من بعده عصبه لانه من بعده اوجه الايمان له ويعلمه وتلاوته
والعمل عافيه وجفاه منته وتعلمه لغرضه وان يصير بينا الهدي والنجاة قال الله تعالى واعني الجبل الله حمها قال
ار مشعون من الله عنه جبل الله تعالى القران وقال الله عليه السلام خلفت فكم النفل كاجاله تعالى وعثر في العثرة
هم الامه الهذاه في كل عصر الى يوم الفقه ونزل هي سائر الكتب مفصلا مفسرا ونزل جملته لان في سائر الانسا لم يكن
عكسهم ومعنى بلسا عليه السلام كان هو القران نزل فجلا غير مفسر ونزل مفصلا وبلسا عليه السلام كان امينا لثنا
في اظهرهم ولم يردوه بخلافه الى احد تتعلم فاما روه بحبرهم بالانجيل الماضية والقصص السالفه علموا انه علم ذلك
بنزول الوحي عليه والحكمة في انه نزل فجلا غير مفسر بالفاظ من جرح لفضله على سائر الانسا وفضل الله على شاش
الام لا الله تعالى علم في ازل ان الله وامتة يفهمون كلامه مجله غير مفصلا وانزل مجلا وعلم من سائر الامم انهم لا يفهمون الا مفصلا
مفسرا ان عقل سائر الامم لا يوازي عقل هذه الامم من كان عقل الرجل ان كلفه الاشارة الفصن على المعاني الطويلة
والاحتاج الى بسط الكلام من قوله تعالى وان من شئ الا يصح تحمده ونفك هذه الآية في التور في سبعا وروى يقول
الاموي ينج ويتر كلفه تبسمه والجن كنج ويتر كلفه تبسمه وكذا يتر تبسمه في الجاهم وتبسمه كل شئ تب
على وجه الارض وقد كفا ناهذا القدر من الكلام وفهمنا ان كذا شئ تبسمه بلسانه فكان هذا بيان فضيلة امه محمد عليه السلام
على سائر الامم حيث انهم يكلمون الفهم والعقل الاترى الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علم امتي كعلمي
اسرسل يعلمون بالاجتهاد كالتعليم الانبيا بالوحي **وقيل** ار نصرا يا دخل على بعض الفقهاء بتميزه وعلى وشبهه خيرا
مشدود فقال ما هذا الخيط قال هكذا وجبنا في كتابنا انكم اذا فتم الى الصلوة فشدوا وشطكم فقال ليس المراد منه
ما فتم انما معناه ان كان را استنبت من كراؤد امرنا وهذا كقولنا لا خير من شئنا شغلنا شغلنا شغلنا
تكم بكتشام انما المراد منه التثنية وتكرار الاشغال **قيل** له هل كان النبي عليه السلام نبيا قبل ان يوحى الله قال
نعم لا والله تعالى قال في قصة عيسى عليه السلام اني عبد الله اناني الكتاب وجعلني نبيا على لفظ الماضي احب ان الله
تعالى جعله نبيا وان لم يبلغ صلح الرسالة في تلك الوقت واذا ثبت هذا في عيسى عليه السلام ثبت في سائر الانسا
عليهم السلام **قيل** له هل يجوز ان يقول احدا اننا احب الله تعالى قال نعم ولكن لا يجوز ان يقول انا احب الله تعالى
لا قوله احب الله لفضله ان يكون الله حبيبته وهو لا يدرى ان الله تعالى حبيبته ام لا قبل هل يجوز ان يقال
المؤمن احب الله قال نعم نحن اطلق هذا القول على حمله المؤمن فاما في الاجابة فلا **قيل** عمن من الانسا
السلام الشمر هكذا وهكذا وانسان باجابه العشر قال طعنت المجدرة وقالوا اعلمه السلام كان لا يعرف حجاب
العقد حتم لا يخذ باللباس ونقصة وعثر الا انا نقول انما فعل هكذا لانه بعث مبينا للناس كافة وليس كل الناس
يعرفون حجاب العقد وكلهم يعرفون الاشارة بالاصابع فيعلمهم من هذا الوجه الذي كان البيان فيه اكثر وهذا كما روى

والحق
السنة

ما حقه

ع

ع

مع كتابه وهو ان يعطيه ويضعه في ابطس الماكر وارفعا واعلاها **قوله** الذي علم الامم انه قال
اوحي اليه تعالى اني من اسمائه ان يستوي المذنب واندر الصديقين قال سبحانه يستويهم بقول التوبة والعفو والحوار
عن سبائهم لانهم كانوا ابا من اصلاح الما من فلم يلغ فيه الما من ثم رجع عن عصيانه وفعلا ما كان امره به فقبول
عذره آمن شمل على الامم ولو كان امره بذلك لجلح لفيته لا اصلاح الما من كان عذره عن عصيانه غير الا اني لو امرت
تقير بالاكس اصلاح معاشه ونجيب حاله فلم يبق بامرهم ثم اخذوا اليك من عصيانه ومخالفة امرهم فلك قبل عذرهم عليك شيئا
عن عس طالك امرته لجلح لفيته ولو امرت غيرك بالاكس لفضايتك فلم يبق بامرهم وعصاك فاما امرته لم يعتد
اليك من عصيانه ومخالفة امرهم فان قول عذرهم عليك عس طالك امرته لجلح لفيته لم ينعفه رجع اليك كذلك هي الله
تعالى امر عباد بترك الذنوب والمعاصي لجلح امرهم ومنعه رجع اليهم فاذا حالقوا امرهم ثم جاوا يعتقدون اليه فان الله
تعالى يقبل عذرهم وماذا لك على الله يهون **قوله** روي الله عنه وقع الاختلاف بين علماء هذا الزمان اذ لم ارادوا
ازيدوا الحق الى باب الله تعالى بدعوى من طعن في الجوف او من طعن في الرجا منهم من قال الدعوى من طعن في الرجا ومنهم من قال
الدعوى من طعن في الجوف وانا اعيل الى ان الدعوى من طعن في الرجا افضل وقد ورد في الكتاب الوعيد والوعد للذين كفروا في
بقول الوعد اهل الزمان الاول لما ان الخلق في ذلك الزمان كان الكرم على الباب ومكا على الباب تحق كذا يفارق
الباب لانه يعل له لو طارقت الباب عزلك الامير عز الواليه وهما فيك فحاف على ذلك فيله رم الباب ولا يفارقه
في زماننا اكثر الناس فارقا الباب وخلقوا الهدا وتجاوشوا على المعاصي وان تكاب الكلاب ومن طارقت الباب
لا خوف لانه لو خوف اشتبه هربه فرعا لا تعود الى الباب ولودعي الى الباب بالرفق والمداره وذكر الآلا واليهما والكرم
والفضل على خلفه بل هو لهم ويرجع عن المعاصي ويعدو الى الطاعات ولودعوا من حرمه التخييف رجا نلسوا من
روح الله وقطوا من حرمه فان سارب الحرف والراي تارك العلم اذا تبع عقوبه جرخته من غير جافر بقول الله
لا تعفوا ولا تعاملوا بفضله فانا لخرت الرضا حتى اذا فاشى الله الامر لا تعفوني الرضا فركب المعاصي من غير مباله
ومستخف بالمعاصي فحرم ذلك عن الرضا وتحل باب الوعيد على الكفار وانات الوعد للمؤمنين لانه لم يذكر في القرآن
انه الوعد والعذاب الا وقد ذكر عقوبهما ما دل على انه اراد به الكفار **قوله** واصل هذا الى الله تعالى وتشر
المؤمنين بانهم من الله فضلا كبيرا ولم نقل المؤمن الرضا بركبوا الكبار وروي في الخبر ان الله تعالى اول من حاسب
بحاسب القضاء والامة بقولهم اني قدرت الحدود وببشمتهم فلم زدني ونقصهم فيقول ربنا زدنا لياكون
ابلق في ردعهم وزجرهم ونقولون نعمنا راحة عليهم فارسيته دوافض را ببارند يادوسلطان را دورا من
بمى ارحم نكلا شنه لود ومكا ارحم دركلا شنه بود وهردوز الكوشل اند من فرقوا اول كويديجت استا
بلشتر از رحمت من بود انطلقوا بهم الى النار ومن روى دوم را كويديجت ارحم كد شنه در ترين شايدين
بدكان من وجر او صديكر ديت ايشارا ارحمت واحسان من انطلقوا الى النار **قوله** اناسمعا الى الكافر
تكون له قصير في الجنة فيرثها المثل اذ لم يثلم ذلك الكافر وهما في هذا الم لا قاله هو كلام فاشد لا الله سبحانه
وعلى عالم اهل الجنة واهل النار وقضى ارض خرج من الرضا كافر فلاحظ له في الجنة ومن خرج مع الاعان
من غير دين فلاحظ له من النار ومن خرج غير ناب فهو في مشيه الله تعالى فاشتر الحكمة في نيا الفجوة
للكفر ولا خطلم منها الا ترى انما لما يتقضا ان الاموات يعودون اليها ولا يرجعون اليها فحق لا يلى لهم قصرا
ولو فعل

مكتبة

ع

ولو فعل واجدنا ذلك لقد منه شقنا **قوله** البشر قال الله تعالى لك الجنة التي ورث من عبادنا من كان تقيا
اطوا اسم الوارثة على الجنة فقال حق اسم الوارثة من الله تعالى على شئ يكون ذلك ملكا لهم على الحقيقة ولا يكون حصوا الى
احد ولا من ثا على احد من المخاويين كما حالنا نحن ث الارض ومن عليها والنيار جهم والارض ومن عليها ملكا الله تعالى
الارثة جعلها في ايدي عبادهم كما لا يجر اجدار لقول اذ ذلك كان ملكا لاحد من المخاويين ورثها عنه مخلوق اخر كذا
اطلا واسم الوارثة على الجنة لا يدك انما كانت للكفار فصارت للمؤمنين وهذا لما بينا ان الله تعالى خلق الكافر وعلم
انه لا يورث ولا يخلع الى هذا الفضل اذ لا معنى لخلق دار لا يدخلها الله ولو جرح هذا الخبر فاوله والله اعلم ان الله تعالى
اذا ادخل اهل النار النار لم يفتح لهم ابواب الجنات حتى يرونها وينظروا اليها ونقال لهم عند ذلك لو اسئتم عليه تعالى
كان لكم مثل هذا حتى يكون لهم زيادة حسرة ونباهه **قوله** استشهد لمدته شت كذا على كافر في امان يهد
ان شامرا عان يستند الصي مثل هذا القول قال لا رسول الله عليه السلام خرج ولم يكر في طانه مشايهم كرم الله
الامان لا يكر من الله عنه وسار الصحابة فحين استرد حتى اعطاهم ولا من لا يكون له الادبهم واجد فاعطى ذلك الدرهم
لا شامرا عان استند الصي مثل هذا القول قال لا رسول الله عليه السلام خرج ولم يكر في طانه مشايهم كرم الله
ليش له الاجرهم فاماني خراشته دراهم كثره الحاجة الى هذا **قوله** عن قوله تعالى اسكرى لوالده كذا في سكره
بشكره قال المعنى فيه ان الولد انما استفاد من الاسلام وكرامة الامان قبل موغته والديه لانهم لم يوجد منه
الاورا وحياته الله تعالى حتى نال من ثبته الامان وكرامة الاسلام من كرمه الصلوة عليه اذا مات ووفية في مقابر
المسلمين وغيرهما من الاحكام فقط تشكرها عليه هذه النعمة **قوله** ان جلد من ان هذا كبرت امة حتى
احلحت الى الخدمة فكان يخدمها بنفسه فقتله لم لا شري الجارته حتى يخدمها وانت تشكر خدمته الله تعالى
فعال وقت ما كنت محتاجا الى الخدمة خدمتي ابي بنفسه ثم قيل في الحديث انك اذا احتاجت الى الخدمة
وجب على ان اخدمها بنفسك يكون مكافاة لنفس صبيعتها ولا يروى في الخبر ان الرجل اذا دام يخدم في بيت غيره لا يكتف
عليه شيئا فلما كان يخدمه الاجاب هذه الاحكام للزينة في ربة الوالد كرمه يكون قد سوى الله تعالى من حرمه
الابوس ومن مراعاة حرمه الرسول عليه السلام فقال في شأن الرسول عليه السلام لا دفعوا احوالهم فوق صوت
البنى وقال في شأن الابوس وحضرتك لا تعبدوا الاياه وبالادب احسانا الى احوال ولا تقبلوا ارفا ولا شهما
وقالوا خضرا كما خاج الذل من الرحمة وطلب ارجها كما كان ياني جعفر اذ كان من رجمتها وفقهها على
ولدهما حال صفوه انما كانت تقوم من مضجعهما في الليلة الباردة كذا كذا من لجلح الولد ونزيبته فينعي
لولد انما اذا بلغا مبلغا يحتاجان الى الخدمة فقوم الولد من راسه في كل ليلة كذا كذا امر لجلحها من غير
كراهة **قوله** عن لس الثياب النفعية للتجمل واكل الطعام الطيب فقال لا بأس به لانه روى ان رجلا
دخل على رسول الله عليه السلام وعليه ثياب رثة فقال له عليه السلام هل انعم الله تعالى عليك نعمه
حب لسيرى اباوا من النعم فقال بلى من كل النعم فقال صلى الله عليه وسلم اذا انعم الله عليك نعمه يجب ان
تري انار نعمته عليك وكفى عرسج الاسلام من منصفه الله انما كان برضا وقد اخذوا له طبق بالودج
ووضعه بين يديه لاكله اذ دخل عليه واحد من القراء الذي لاحظ له من الفقه فقال له انما الشئ هل
سكتك لثنا اول مثل هذا في الدنيا فقال له سبح ما هذا ان الله تعالى خلق البشر والفايد في الرضا واخلقها

فقد من الله تعالى عليه وأوجب شكرها عليه ثم قال ولولا من الله عليك من أهوى ثم قال أو الله تعالى لم ترض
من كلمه ونسبه أن يهدى بعض نعمه وينسى البعض ولا يشكرها فكيف من دونه في الدرجة ثم معنى الحديث والله أعلم
أن الملايكه ما خدوهم ونقر بوعدهم إلى الحساب ثم جئنا الله تعالى العزم أن خلوا بينهم وأعطوهم الحوان وتكون ذلك
كله بفضل الله تعالى ثم قال الصبيان والأطفال لا يدخلون الجنة بغير إذن مما طنك في الفقر أو في **قوله**
الدعا فرض لم لا يقال فرض بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرع وخفية وقال ادعوني استجب لكم والابن الوجود والادب
فيه تقدم سؤال المغفر والعقل على سائر الجوارح فإن الله تعالى أخبرنا بذلك عن عباده الصالحين بقوله وما كان
نولم إلا أن الوارثا اعفوا لنا ذنوبنا واسأفوا في أمرنا وبنت أقدامنا وانفرا على القوم الكافرين **قوله** لو أن قائل
يقول اللهم اعفوا لفلان ارتكبا ذنوبا عظيمة فاعفوا له ما أن يقول هذا العامل عن حمله أو عن اعتقاده أو
منه به لأن المذهب عند المعتزلة أنهم لا يرون الشفاعة والاستغفار والدعاء للرحمة إلا الكبار وبعون من الكبار
مخرج عن الأعمال والمخرج عن الأعمال لا يستوجب الدعاء بالمعفو ومن شرط إجابه الدعاء الإخلاص كما يحكي عن النبي
الهدى أي مضور رحمه الله أن جلاص أهل الظلمة نزل دار واحد من بلادهم فارتحل إلى دارهم
لأمره بالنقل من داره فاجابوا بيمين أنه لا يملك النقل من الدار فرجع الرسول وأخبره بذلك فرفع النبي بصره
إلى السماء وقال ما جئني من محبي أو مني ثم توخى أي جأى أن قالت أن أخذ الظالم القول في فأنقل من داره فسل
هل يستجاب دعاء الكافر إذا دعا فقال لا لأنه لا يعرف الله تعالى وإنما يدعو وسألك عن معبوده وهو الجسم لا
أنه يعطى شئ له بعد دعائه ولكن لا يكون ذلك إجابه لأن الإجابة ليست هي إعطاء الشئ بل الله تعالى يعطى
الكافر شيئا من عيشه شئ من جوده البدر وسأله الجوارح وصالح من المعاني ونحوها فاجاب إعطاء هذه
الشيء من عيشه شئ من جوده البدر وسأله الجوارح وصالح من المعاني ونحوها فاجاب إعطاء هذه
وهو كارتداد الشئ إلى بكر العياضي وكار الشئ الإمام الرافضي رحمه الله يقول لا يستجاب دعاءه فإني
الشئ إذا مضى المنام بقوله جواب هذه المسئلة كما قلت لا كما قاله الفقيه حيدر **قوله** ليس الله يعلم
قال فاذركوا في ذلك دعوا الله محضره الذي فلما نجاهم إلى البر الأيه فاجاب عنه من وجبت أقدما
أهم ما دعوا محضره صاروا مشغولين بالكاف إذا دعا الله تعالى في أحدهم القلب فصر مشغولين بالآخرة
تعالى قال فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون والسا في ذلك كالأزام الحقة عليهم لأنهم كانوا دعوا أصنامهم
ولا يستجاب لهم فادعوا الله تعالى فاعفوا عن ذلك دون الأصنام **قوله** ليس الله يعلم **قوله** ليس الله يعلم
أنه قاله التوادع المعلوم وأركا كافر فاجاب عنه من وجبت أصنامهم فادعوا الله تعالى فاعفوا عن ذلك
يوم القيمة والمؤمن لو خدع الكافر يوم القيمة لا يكون المراد إجابة دعائه والسا في لو أن مشغولين بالآخرة
فدعوا عليه الجوش فصب الظالم بكمه من من وخنسوار قال فليس ذلك إجابة لدعائه بل إنما هو عدل
من الله تعالى لا يقول جزية عزم دمه وماله فاذن الظالم عليه المشتم فقد ترك أمر الله تعالى فكان من عدل
الله تعالى أن يعاقبه بذلك لأن في هذا الجوش لو أن الله تعالى على مشتمه شرعه وقضى العاقبة به
وأمرهم بقضا حقه فأن منع عن ذلك كبسه الحاكم إذا اطلب منه الجوش حقه ولا يكون ذلك إعطاء
الجوش بل يكون ذلك عبدا منه كقولك كنهني **قوله** عرفت من زله أيش فعل المضيق
أن كان

أخذه
إذا كان كذا على الله تعالى فقال نعم فعل البشر أن آدم صواب عليه وسلم كان صيفا عند الله تعالى أنزله داره فلم
عنه بركة واحدة فقال الشوال مجال لا يملك الدارين داره نقله من داره إلى داره لصن بكمه وذلك ما روي أن ملك
الروم أرسل شوكا إلى المدينة في من أي بكس في الله عنها أنهم تزعم أن الله تعالى خلق الجنة فاعدها المومنين فلم يخرج
آدم من الجنة وكلف يلقى بكرم الكرم أن نزل ضيفه دار كرامته ويقطعه باطبيب طعامه ويتقيه من الذي تراه
ثم يخرج منه فمدا منه اليوم لا يعرفه الكرام فقال عبد الله لرسول الله عنه أنا الزمة المحقة بعون الله تعالى
فقال إذا نزل الملك الروم ضيف عشرين ماضع به قال ينزله في أشرف الأماكن ويعطيه أطيب الطعام
والذات شراب فقال إذا أكل الصيف وشرب احتاح إلى البول والغايها قال يخرجها إلى المخرج
فقال إن عمن هذا جوارح شوالك وهو أن الله تعالى خلق الجنة ونعمتها وحلقها نادى آدم عليه السلام وأطيعوه
من طعامها وسقاه من شرابها إلا أنه من قضا الله تعالى أن يخرج من صلبه جينا بحسبك وشرابا
وساير الكفرة الذين لا يصلحون للجنة فجعل الدنيا مشغرا حاد أرسله إليهما ليفترغ نفسه ويخرج من صلبه
ملاصلي للجنة ثم يعبد الله تعالى إليهما مع أولاد الذين يصلحون لها **قوله** قد كان الله تعالى قادر
على إخراجهم قبل وجود الزلزله منه فلم أخرجه منها بعد وجود الزلزله منه قال يعلم العباد
أن الزلزله بسبب لقطع الكرامة فلا يتجاسرون عليها **قوله** له رواية من كنه من عز وجل بآدم صفي
عليه السلام وحكي كذا في رواية أخرى أنه فرم من موسى عليه السلام أن خسر رواية نوح جواب
دادك من حمله فتشاهد كنه طاهر شجاعتهم في تفا كنه حكي عن علي بن أبي طالب
حينها وكل من خسر درشت شود ناو يمشي أن نودك يا آدم هر چه افردم از منافع دنیا و آخرت
همه از سر نسبت ترا افردم چه انتا را حاجت مند افردم بان حور ملكو ملك من جواهر نهدا فاضل
تر كنه نام زد كنه ومنت بران كنه نمند ومجد عليه السلام فاضل تر من فهدان آدم صلى الله عليه وسلم
بود از من معنی را و نام زد كرد **قوله** عن أسلم من أبي ومات على الإسلام والذي أرى من مات
على الكفر ما جأهم في الآخرة فقال أما من لم يسلم منهم فلا سلك ان مصيره إلى النار بقوله تعالى لا ملان
حدم من الجنة والناس اجمعين وأما من أسلم منهم فعلى قول أبي يوسف ومحمد يكون لهم الثواب والجنة كما يكون
للأدميين وعنه أي حقه رحمه الله لا حكم نازلهم خطا في الجنان التي وعد الله تعالى للأدميين لا والله تعالى
لم يبيتر في القرآن فكأن البواب للأدميين وهم يدفعون كنههم وبساتينهم وتنتظرون بشتا زها
كما في الدنيا الخنا والبشائر ملك للأدميين ولهم الانقطاع من جهة الشكفي والاستقلال كت الأسفار
كذي في الآخرة استدل لا بال شاهد على الغايب لأن الله تعالى لم يسلم لهم ثوابا في القرآن ولعلم لغتنا
أنه لا يضيع أعانهم في عظيم ما شأنا وهو يعلم بذلك وحكي لا يعلم **قوله** أن الأدميين خلقوا من
التراب ودفنوا في التراب بعد الموت والجن خلقوا من النار فاذن أنوا فماد ينفون فقال الله تعالى
أخبر خلقهم بقوله تعالى والجان خلقناه من قبل من الزنهم ولم يخبرناهم في ذلك فلو لم يروا أن
الله عليه السلام سأل عن ربه عن ذلك فدل على معرفته ذلك والله تعالى أعلم بهم أعرف لكأنه لم يزلهم

بكره
الحاكم

